

*М. Климова,
Студентка 2 курса Института теологии БГУ¹*

История отношений иудеев и христиан в Новом Завете

О начальных событиях в истории Церкви рассказывается в Евангелиях и в книге Деяний Апостольских. В них повествуется и об истории отношений иудеев и христиан в ту эпоху. Апостолы говорят о гонениях, выражают свое отношение к тому, что богоизбранный народ отверг своего Мессию, говорят о будущем еврейского народа. Мнения апостолов по этому вопросу постепенно становились все более бескомпромиссными, значительно расходились.

В Деяниях не раз описывается одна и та же ситуация: придя в город, апостол Павел входит в местную синагогу, и, основываясь на Писании, читавшемся в ней каждую субботу, начинает проповедь об Иисусе. Евреи, за немногими исключениями (о чем говорится в Деян. 17:10-11), отвергают Христа, и тогда апостол обращается к язычникам. Однако судьба евреев, не принявших Христа, беспокоит его: «Великая для меня печаль и непрестанное мучение сердцу моему: я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих, родных мне по плоти, то есть Израильтян, которым принадлежат усыновление и слава, и заветы, и законоположение, и богослужение, и обетования» (Рим. 9:2-4). Апостол готов отказаться от собственного спасения, быть отлученным от Христа ради своего народа. Бог у апостола Павла постоянно осуществляет исторический выбор: «Итак, кого хочет, милует; а кого хочет, ожесточает» (Рим. 9:18). Детьми обетования теперь признаются «язычники, не искавшие праведности» (Рим. 9:30), а «Израиль, искавший

¹ Руководитель: Акимов В. В., кандидат богословия

закона праведности, не достиг до закона праведности» (Рим. 9:31). Однако «неужели Бог отверг народ Свой?» (Рим. 11:1). Апостол провозглашает: «Никак... Не отверг Бог народа Своего, который Он наперед знал» (Рим. 11:1-2). Апостол говорит об избранном остатке (Рим. 11:5), который получил Божью праведность, стал свидетельством продолжающейся любви Бога к Израилю, «а прочие ожесточились» (Рим. 11:7). Особое место в Послании к Римлянам апостол отводит проповеди, где призывает верующих из язычников к уважению к евреям. Апостол прибегает к аллегории: некоторые из ветвей садовой маслины (Израиль) отвалились, чтобы на их место была привита дикая маслина (язычники). Возможно, что обращенные из язычников начали презирать и осмеивать евреев, не уверовавших в Евангелие, или же апостол опасался, что такое может произойти, поэтому говорит: «Не гордись, но бойся. Ибо если Бог не пощадил природных ветвей, то смотри, пощадит ли и тебя» (Рим. 11:20-21). Апостол говорит об уважении вовсе не потому, что каждый человек имеет право на свободу вероисповедания, а потому, что приговор, вынесенный Израилю, нельзя считать окончательным. «Итак спрашиваю: неужели они преткнулись, чтобы совсем пасть? Никак. Но от их падения спасение язычникам» (Рим. 11:11). Израильтяне, «если не пребудут в неверии, привьются, потому что Бог силен опять привить их» (Рим. 11:23). «В отношении к благовестию, они враги ради вас; а в отношении к избранию, возлюбленные Божии ради отцов. Ибо дары и призвание Божие непреложны» (Рим. 11:28-29). Для апостола несомненно, что «ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдет полное число язычников» (Рим. 11:25) и что, наконец, «весь Израиль спасется» (Рим. 11:26). «Израиль» здесь не значит «евреи» (следует вспомнить слова апостола из Рим. 9:6: «не все те Израильтяне, которые от Израиля») [2, с. 552-559]. «Весь Израиль» – это богоизбранная община в Иисусе Христе, образованная из евреев и язычников [3, с. 420]. Таким образом, апостол Павел не видит возможности эсхатологического спасения Израиля помимо Иисуса Хри-

ста, однако народ все же не был отвергнут Богом – за иудеями, тем не менее, остается его избрannичество и возможность покаяния.

В 70-е годы I-го века иудеи преследуют и убивают христиан, это время Первой Иудейской войны, которая закончилась разрушением Иерусалима римлянами. Евангелист Лука, писавший в последней четверти I века, успел убедиться в истинности пророчества Христа (Лк. 19:43-44): разрушение Иерусалима и Храма уже произошло и стало знамением Божьего суда над народом, не принявшим своего Мессию. В третьей главе книги Деяний евангелист Лука излагает речь апостола Петра к евреям. Апостол приводит ветхозаветное пророчество Моисея о Пророке и передает его слова о том, что «всякая душа, которая не послушает Пророка того, истребится из народа» (Деян. 3:23). В книге же Второзаконие сказано: «А кто не послушает слов Моих, которые Пророк тот будет говорить Моим именем, с того Я взыщу» (Втор. 18:19). «Евангелист вводит мотив истребления из народа, уточняя и конкретизируя последствия неверия и давая ясно понять, что евреи, которые откажутся выслушать евангельскую проповедь, в его богословской концепции исключаются из Израиля», – отмечает исследователь Нового Завета профессор Ричард Хейз [2, с. 563]. У евангелиста Луки Бог в Иисусе подтвердил и осуществил обещание, данное Израилю, предоставил народу альтернативу: либо покаяться и уверовать, либо остаться глухим и тогда «истребиться из народа» (Деян. 3:23). Евангелист ни разу не высказывает сожаления о тех, кто отвернулся от Слова. Есть лишь один путь спасения – принятие Христа [2, с.561-566].

В Евангелии от Матфея тема гонений на христиан со стороны иудеев выделена сильнее, чем в других Евангелиях. В десятой главе рассказывается, как Иисус посылает учеников к «погибшим овцам дома Израилева» (Мф. 10:6) проповедовать, что приблизилось Царство Небесное. Евангелист приводит слова Христа о гонениях: «Остерегайтесь же людей: ибо они будут отдавать вас в судилища и в синагогах своих будут бить вас, и поведут вас к правителям и

царям за Меня, для свидетельства перед ними и язычниками» (Мф. 10:17-18). Однако в итоге все противящиеся будут наказаны: «Если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома или из города того, отрясите прах от ног ваших; истинно говорю вам: отраднее будет земле Содомской и Гоморрской в день суда, нежели городу тому» (Мф. 10:14-15). Известно, что Евангелист Матфей для написания своего труда использовал Евангелие от Марка, и некоторые моменты он заимствовал и отредактировал в соответствии со своими представлениями. Например, в притче о злых виноградарях, убивших сына хозяина (Мк. 12:1-12 и Мф. 21:33-46), имеется другая концовка: «Потому сказываю вам, что отнимется от вас Царство Божие и дано будет народу, приносящему плоды его» (Мф. 21:43), то есть изначально Бог хотел дать евреям им Царство, но за убийство Христа Он отнимает у них обещанное и отдает другому народу – Церкви, и народ этот «приносит плоды». К притче о виноградарях примыкает притча о брачном пире (Мф. 22:1-14). У Евангелиста Луки (Лк. 14:15-24) разгневанный хозяин вместо людей, приглашенных изначально, приказывает рабам позвать больных и нищих. У Евангелиста Матфея гости не просто отвергли приглашение хозяина, а перебили его рабов, и царь велит слугам пригласить на пир людей с улицы только после истребления. Только у апостола Матфея имеется такой рассказ: «Пилат... взял воды и умыл руки перед народом, и сказал: невиновен я в крови Праведника Сего; смотрите вы. И, отвечая, весь народ сказал: кровь Его на нас и на детей наших» (Мф. 27:24-25). Согласно этому тексту, весь народ виновен в смерти Христа – и современники, и их потомки. «Апостола Матфея можно назвать основным каноническим провозвестником христианского богословия замещения: Церковь занимает место Израиля», – считает Ричард Хейз [2, с. 571]. Для евангелиста Матфея первоначальная миссия Иисуса была к евреям, но они отвергли Его и, подобно виноградарям, стали виновниками Его смерти. Потому Бог, хотя и собирался раньше ввести их в Царство, теперь отнял

его у евреев и дал Церкви, которая отличается большей верой и послушанием.

В Евангелии апостола Иоанна полемика Церкви и иудаизма достигает своей кульминации во всем Новом Завете. Если в других Евангелиях слово евреи упоминается всего по 5-6 раз, то в Евангелии от Иоанна – более 70 раз, почти всегда с негативной нагрузкой. Община апостола, состоящая из христиан еврейского происхождения, была уже отлучена от общения с синагогой [2, с. 568-571]. По этому поводу апостол приводит такие слова Иисуса Христа: «Изгонят вас из синагог; даже наступает время, когда всякий, убивающий вас, будет думать, что он тем служит Богу. Так будут поступать, потому что не познали ни Отца, ни Меня». (Ин. 16:2-3). Так, Иисус «пришел к своим, и свои Его не приняли» (Ин. 1:11). В Евангелии приводятся неоднократные столкновения Иисуса с иудеями. Профессор Дж. Луис Мартин, исследователь Нового Завета, предлагает эти сцены читать в два уровня: слова Самого Иисуса, обращенные к евреям, и слова сторонников апостола Иоанна, обращенные к оппонентам [4, с. 27- 34]. Согласно такому мнению, речи, в которых Иисус раскрывает смысл диалога, нужно читать не как передачу некогда сказанного Иисусом, а как богословский комментарий, обращенный к современникам автора. С наибольшей силой враждебность к евреям выражается в восьмой главе. Иисус говорит иудеям, что они хотят его убить (Ин. 8:37), однако обращается Он с этими словами «к уверовавшим в Него Иудеям» (Ин. 8:31). «Странность этого обвинения объясняется, вероятно, тем, что диалог резко переключился с одного уровня на другой, с повествования об Иисусе – на более поздний конфликт между христианами и евреями», – считает Ричард Хейз [2, с. 572]. Наиболее полно противостояние выразилось в этих словах Евангелия от Иоанна: «Иисус сказал им: если бы Бог был Отец ваш, то вы любили бы Меня, потому что Я от Бога исшел и пришел; ибо Я не Сам от Себя пришел, но Он послал Меня. Почему вы не понимаете речи Моей? Потому что не можете слышать слова Моего. Ваш отец диавол; и вы хотите исполнять похоти отца вашего... Когда говорит

он ложь, говорит свое, ибо он лжец и отец лжи. Если же Я говорю истину, почему вы не верите Мне? Кто от Бога, тот слушает слова Божии. Вы потому не слушаете, что вы не от Бога» (Ин. 8:42-44, 46-47). Некоторые исследователи не рассматривают эту сцену в качестве реального эпизода из жизни Иисуса Христа, а видят в ней отражение реакции общины апостола Иоанна на то, что некоторые евреи, уверовав отчасти, не смогли принять утверждения христиан относительно Иисуса. Так, после того, как «Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь» (Ин. 8:58), иудеи «взяли камень, чтобы бросить на Него» (Ин. 8:59). Община Евангелиста недоумевает, как еврейский народ может противиться Истине («Почему вы не понимаете речи Моей?»). Делается вывод, что народ не верит, потому что не может и потому что не от Бога. С точки зрения апостола Иоанна, мир делится на тех, кто принадлежит Богу, и тех, кто Ему не принадлежит. Суд уже совершился: «Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь» (Ин. 5:24), а «неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя Единородного Сына Божия» (Ин. 3:18) [2, с. 572-575].

Все новозаветные тексты выражают тревогу, что Израиль не принял Иисуса как Мессию. По отношению к евреям полемика у евангелистов более жесткой и бескомпромиссной становится постепенно. Так, когда апостол Павел говорит о покаянии иудеев в будущем, в Евангелии от Иоанна такая возможность даже не рассматривается. В связи с этим исследователи воспринимают различные места Нового Завета в историческом контексте как реакцию на конфликтную ситуацию. Послание апостола Павла было написано прежде, чем иудаизм и христианство разошлись и оформились в две самостоятельные религии, поэтому оно может стать фундаментом для формирования правильного отношения христиан к иудеям. Исторически выбор Церкви пошел по пути, обозначенному апостолами Матфеем и Иоанном, который впоследствии привел к чудовищной ката-

строфе. Знание исторического контекста могло подстраховать от применения текста победоносной христианской общиной против еврейского меньшинства. Сейчас трудно представить, каким образом может произойти примирение, однако, как учит апостол Павел, людям неизвестно, в какой форме Божье милосердие проявит себя к этому народу.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: Российское Библейское общество, 1995. – 1376 с.
2. Хейз, Р. *Этика Нового Завета* / Р. Хейз. – М.: ББИ, 2005. – 712 с.
3. Барт, К. *Церковная догматика* / К. Барт. - М.: ББИ, 2007. – Т. 1. – 560 с.
4. Louis, Martyn J. *History and Theology in the Fourth Gospel* / J. Louis Martyn. – New York: Harper&Row, 2003. – 183 с.