

*А. А. Овчаров,
2 курс магистратуры Минской духовной академии
(руководитель – протоиерей Иоанн Задорожнин,
кандидат богословия)*

Учение о Святом Духе в Евангелии апостола Иоанна Богослова

Пневматология – это учение о Святом Духе и Его действии в мире. Синоптические Евангелия мало говорят о самой Ипостаси и действии Святого Духа в мире. Рассматривая богословские вопросы о внутритроичной жизни в своих произведениях, апостол и евангелист Иоанн Богослов касается и Третьей Ипостаси Святой Троицы.

Писания апостола Иоанна содержат в себе обилие откровений о Святом Духе. Апостол любви называет Третье Лицо Святой Троицы следующим образом: Святой Дух, Дух Истины, Утешитель и Дух Божий.

Всей этой терминологией апостол Иоанн пользовался для выражения ипостасных свойств Святого Духа и выражения Его действия в мире. Послания апостола Иоанна имеют богословский характер, и цель их написания, в первую очередь, – это раскрытие Божественных свойств всех Лиц Святой Троицы.

Выражение «Святой Дух» редко упоминается в Евангелии от Иоанна. Всего лишь 3 раза, в отличие Евангелия от Луки и Книги Деяний [7]. Сходно с Синоптическими Евангелиями апостол Иоанн упоминает о Святом Духе в описании Крещения Господня: «И свидетельствовал Иоанн, говоря: я видел Духа, сходящего с неба, как голубя, и пребывающего на Нем» (Ин. 1:32). Далее в описании Богоявления мы встречаем следующие слова Предтечи и Крестителя Господня Иоанна: «Пославший меня крестить в воде сказал мне: на Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящийся Духом Святым» (Ин. 1:33). Схождение Святого Духа в момент Крещения Господня говорит о грядущем Мессии [6]. Епископ Касси-

ан (Безобразов) так комментирует этот отрывок: «Крещение Духом Святым не исчерпывается сакраментальным актом Крещения. Оно обнимает все домостроительство Духа, утверждаемое Христом» [3].

Дальнейшее богословское развитие эта тема получает в беседе Господа Иисуса Христа с иудейским начальником по имени Никодим: «Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух» (Ин. 3:5–6). Этими словами Христос говорит об установлении личных отношений христианина со Святым Духом для того, чтобы войти в Царствие Божие [5].

Следующим важным местом в пневматологии Евангелия апостола Иоанна Богослова является следующий отрывок: «Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа» (Ин. 3:8). Действие Духа Божия в человеке подобно действию ветра.

Дух Святой действует в человеке и щедро даёт ему свои дары: «Тот, Которого послал Бог, говорит слова Божии; ибо не мерою дает Бог Духа» (Ин. 3:34). В Септуагинте выражение «не мерою» передается словами «οὐ ἐκ μέτρον», что буквально переводится как «не скупом» [7].

Далее в беседе с самарянкой Иисус Христос говорит о Святом Духе как о Воде Живой. Уже в Ветхом Завете вода упоминается как образ Святого Духа: «Ибо Я изливаю воды на жаждущее и потоки на иссохшее; излию Дух Мой на племя твое» (Ис. 44:3). Также и в других книгах Ветхого Завета (Иез. 39:29, Иоил. 2:28–29, Зах. 12:10) мы встречаем в контексте обетования Святого Духа глагол «shafat», что значит «течь, изливаться». Необходимо отметить, что в Ветхом Завете образ воды и Святого Духа тесно связывается с тоской по Богу. Оно уподобляется жажде (Пс. 41:2; Ис. 12). Вода представляет собой образ и выражение действия Святого Духа: удовлетворение духовной жажды.

Вода живая в беседе Господа Иисуса Христа обозначается в Евангелии от Иоанна термином «τὸ ὕδωρ τὸ ζῶν».

Этот термин указывает не на дар, а на Личность, Ипостась Святого Духа. Причастие «ζῶν» имеет значение живой, в том смысле «тот, который живёт». Как субъект жизни вода живая – личность.

Дух все оживляет и подает жизнь всякой твари: «Дух животворит (ζωοποιῶν); плоть не пользует нимало. Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь» (Ин. 6:63). Такое же понимание действия Святого Духа мы встречаем и в Ветхом Завете: «Дух Божий создал меня, и дыхание Вседержителя дало мне жизнь» (Иов. 33:4) [7].

Прощальная беседа Господа с учениками имеет особое значение в учении о Святом Духе апостола Иоанна Богослова. Только в этом отрывке евангелист использует термин «Утешитель» по отношению к Святому Духу. Святитель Григорий Двоеслов так говорит об этом термине так: «Греческое слово «Параклит» на латинском языке означает Ходатая или Утешителя. Ходатаем Он называется потому, что ходатайствует перед правосудием Отца по делу согрешающих. Утешителем же называется Тот же Дух потому, что, приготавливая надежду прощения плачущим о содеянии греха, Он облегчает душу от терзания скорби» [8].

Греческое слово «παράκλητος» относится к мужскому роду в отличие от слова «πνεῦμα», которое относится к среднему роду. Чарльз Баррет в своей статье «Святой Дух в четвертом Евангелии» отмечает, что термин «παράκλητος» имеет целью перевести Дух из сферы абстрактной, безличной силы в то, что свойственно индивидуальности. Стоит обратить внимание, что в некоторых местах термин «πνεῦμα» в отношении Святого Духа употребляется в мужском роде [4].

Епископ Кассиан (Безобразов) в своём комментарии на четвертое Евангелие особое внимание обращает на омовение ног ученикам во время Прощальной беседы: «образ воды мог быть нужен Евангелисту как символическая исходная точка для учения о Святом Духе» [3].

В Ин. 14:26 мы понимаем «πνεῦμα» не только как Божественную Силу или как Бога, но Он предстает перед нами как Божественная личность: «Утешитель же, Дух Свя-

тый, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам» (Ин. 14:26). Святой Дух тут называется Утешителем. Апостол здесь уточняет ветхозаветное значение термина «Утешитель». Этот Тот, Кто известен как Святой Дух. Посылание Святого Духа является делом Отца, которое совершается ради Сына.

Важным для понимания пневматологии Евангелия от Иоанна является следующий отрывок: «Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне; а также и вы будете свидетельствовать, потому что вы сначала со Мною» (Ин. 15:26-27).

Греческое слово «πνεύμα» среднего рода, однако о Духе говорится в мужском роде. Местоимение «ἐκεῖνος» – мужского рода, не смотря на стоящее перед ним «πνεύμα».

Рядом с формами будущего времени, которые связаны с предыдущими местами об Утешителе и которые относятся к Его ожидаемому пришествию, стоит настоящее время для выражения довременного и вневременного отношения Его к Отцу: «Который от Отца исходит». Глагол «ἐκτορεῖται» означает «отправляется в путь, выходит из единого места» и тем самым подчеркивает единство источника и причины исхождения.

Значение термина «παράκλητος» «ходатай, адвокат» подразумевает также раскрытие темы суда. Для того, чтобы раскрыть эту тему, необходимо сопоставить значение этого слова с отрывком Ин. 16:8-11: «и Он, придя, обличит мир о грехе и о правде и о суде: о грехе, что не веруют в Меня; о правде, что Я иду к Отцу Моему, и уже не увидите Меня; о суде же, что князь мира сего осужден».

Святой Дух выступает как защитник христиан и обвинитель неверующего мира. Это единственное место в Новом Завете, где говорится о действии Святого Духа в отношении неверующего мира [7].

«Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину: ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит

вам. Все, что имеет Отец, есть Мое; потому Я сказал, что от Моего возьмет и возвестит вам» (Ин. 16:13-15). Диакон Георгий Завершинский так комментирует это место: «Исключительно важно увидеть здесь, как Сам Господь, специально разъясняя смысл слов от Моего возьмет, еще раз подчеркивает то, что есть единый Источник как Сына, так и Духа, тем самым предостерегая нас от иных истолкований».

Сказав это, дунул, и говорит им: примите Духа Святого (Ин. 20:22). Это не то пришествие Святого Духа, о котором говорил Спаситель и которое произойдет после Его Вознесения. Карсон понимает это символ предзнаменования сошествия Святого Духа в Пятидесятнице. Бэдж усматривает в этом буквальное дуновение Святого Духа. Ван Россум видит это как постепенный процесс, который длится до настоящего времени. В этом отрывке Евангелия от Иоанна обозначено начало процесса. Святитель Иоанн Златоуст, толкуя этот отрывок, говорит, что ученики тут получили лишь один из даров Святого Духа, а исполнение Духом Святым произошло в момент Пятидесятницы. Святитель Григорий Двоеслов по-иному толкует это место: «Тот же Дух двукратно дарован ученикам: прежде от Господа, пребывающего на земле, а после от Господа, пребывающего на небе» [8]. Евфимий Зигабен так толкует это место: «Он дунул, сообщая им благодать к восприятию Святого Духа, делая их способными к приятию Его».

Слово «примите» используется в других местах Евангелия и связано с верой в Христа (Ин. 1:12; 3:11, 27, 32, 33). В этом отрывке принятие Святого Духа также связывается с верой во Христа. Глагол «λάβετε» имеет грамматическую форму активного аористного императива второго лица множественного числа. В пассивном залоге он понимается как «принимать».

У апостола Иоанна Богослова Христос и Дух описываются одинаковыми характеристиками, применяемыми только к ним. Они оба дают жизнь. Иисус пришел, чтобы мы могли иметь жизнь (жизнь вечную – Ин. 3:36; хлеб жизни – Ин. 6:35; воскресение и жизнь – Ин. 11:25). То же

говорится в отношении Духа, Который подает жизнь (Ин. 3:5; 6:63). Они оба выступают в учительской функции (Иисус – Ин. 1:38; 3:2; 11:28; 13:13–14; 20:16, Дух – Ин. 14:26; 16:13). Каждый из Них описывается как Святой (Иисус – Ин. 6:69, Дух – Ин. 14:26), как Тот, Кто обличает грех (Иисус – Ин. 9:39, Дух – Ин. 16:8). Они оба имеют власть отпускать грехи, при том, что в тексте неоднократно подчеркивается, что это есть исключительно Божественная прерогатива.

Однако наиболее близко связывают Их понятия Истины и Свидетельствования. Истина: Иисус есть истина (Ин. 14:6). Святой Дух есть истина (1 Ин. 5:6). В Ин. 3:33 говорится, что Бог есть истинен, то есть, признание истины относится к Богу-Отцу. Свидетельство: Дух так же свидетельствует о Иисусе (Ин. 15:26), как Иисус свидетельствует об Отце (Ин. 14:6–11). Это свидетельствование было начато с нисхождения в Богоявлении и продолжено Духом, обитающим в верующих (Ин. 14:17).

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ:

1. Библия. Священное Писание Ветхого и Нового Завета. – М.: Издание Московской Патриархии, 1992. – 1372 с.
2. Завершинский, Георгий, священник. Дух дышит, где хочет. Введение в православное учение о Святом Духе. [Электронный ресурс] / священник Георгий Завершинский // Библиотека Якова Кротова. – Москва, 2011-2016. – Режим доступа : <http://krotov.info/>. – Дата доступа: 18.03.2016
3. Епископ Кассиан (Безобразов). Водюю и кровию и духом. Толкование на Евангелие от Иоанна. [Электронный ресурс] / епископ Кассиан (Безобразов)// Православная энциклопедия «Азбука веры». – Москва, 2005-2016. Режим доступа: <http://azbyka.ru/>. – Дата доступа: 16.03.2016
4. Barrett, C. K. The Holy Spirit in the Fourth Gospel. *Journal of Theological Studies*. [Электронный ресурс] // *Biblical*

- Studies. – Режим доступа: <http://biblicalstudies.org.uk/>. – Дата доступа: 19.03.2016
5. Law, R. Johannine Theology. [Электронный ресурс] // Biblical Training. – Режим доступа: <https://www.biblicaltraining.org/>. – Дата доступа: - 20.03.2016.
 6. G, Ladd. A Theology of the New Testament. [Электронный ресурс] // Google Books. – Режим доступа: <https://books.google.by/>. – Дата доступа: 19.03.2016
 7. Максимов, Георгий, священник. Пневматология Нового Завета. [Электронный ресурс] / священник Георгий Максимов // Мультимедийный портал «Православие и мир», 2003-2016. – Режим доступа: <http://www.pravmir.ru/>. – Дата доступа: 16.03.16.
 8. Свт. Григорий Двоеслов. Беседы на Евангелия / святитель Григорий Двоеслов. – Москва, 1999. – 369 с.