

СЕКЦИЯ 1 ИСТОРИЯ ХРИСТИАНСКОЙ ЦЕРКВИ

ПОНЯТИЕ ТЕРМИНА «ВОЛЯ БОЖИЯ» В ПОСЛАНИЯХ СВЯЩЕННОМУЧЕНИКА КЛИМЕНТА РИМСКОГО К КОРИНФЯНАМ

*Диакон Димитрий Шагун
(Минск, Минская духовная академия)*

Православный христианин в своей жизни часто сталкивается с понятием «воли Божией». Например, в Священном Писании, в молитве Господней, равно как и во многих других молитвословиях, а также в святоотеческих творениях.

Правильное понимание того, что есть воля Божия, имеет особое значение для верующего человека. Каждый из нас призван к познанию воли Божией применительно к собственной жизни. «Чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная» (Рим. 12:2.). В тоже время стоит помнить, что воля Божия – очень многогранное понятие, и в конкретных житейских ситуациях порой невозможно ясно определить, что угодно Богу. Ветхий Завет и жизнь многих святых, особенно воинов и благоверных князей, совершенно очевидно свидетельствует порой о противоречии заповедей и воли Божией. Это подчеркивает истину, что волю Божию нельзя измерить или определить какой-либо конкретной формулой. Каждый человек идет своим особым путем спасения. Личность каждого из нас исключительна и неповторима, и отношение к ней Бога также сугубо индивидуально. Таким образом, взирая на опыт жизни Церкви можно с определенной уверенностью сказать только то, что воля Божия есть главный критерий истины, главный критерий добра и зла в этом мире.

Нельзя сказать так же, что познание воли Божией есть процесс, который можно ограничить некими временными рамками. Это дело

всей жизни человека. Первыми и основными точками опоры в этом познании служат Священные Писание и Предание Церкви. В современной же церковной среде нередко встречается довольно субъективное понимание этого термина, что свидетельствует о невысоком уровне знаний сочинений Святых Отцов и, конечно же, самого Священного Писания.

В рамках данного доклада будет рассмотрено понятие «воли Божией» в посланиях сщмч. Климента Римского к Коринфянам.

Одними из известнейших памятников раннехристианской письменности являются первое и второе послания свт. Климента Римского к Коринфской Церкви. Первое послание датируется концом I века. Второе не ранее середины II века. Оба памятника были впервые найдены в Александрийском кодексе V века. Что касается вопроса авторства, то с первым посланием практически не возникает споров. По свидетельству свт. Ириния Лионского и Евсевия Кесарийского, автором послания является третий епископ Рима – св.Климент. Более того, профессор Скурат Е.Ф. пишет, что «с именем святого Климента это послание встречается в некоторых древних кодексах Нового Завета, так как в древней Церкви оно включалось в списки новозаветных священных книг и наряду с ними читалось на воскресных церковных собраниях» [5, с. 117]. Второе же послание признается практически всеми исследователями, не принадлежащим святителю.

Первое употребление термина Божия воля встречается в первой главе, первого послания: «Церковь Божия, находящаяся в Риме, Церкви Божией, находящейся в Коринфе, званым, освященным по воле Божией чрез Господа нашего Иисуса Христа. Благодать вам и мир от всемогущего Бога чрез Иисуса Христа да умножится» [3, с. 135]. Здесь речь идет о воле Отца, от которого исходит изволение о спасении и освящении людей. Однако нельзя дать однозначную оценку понятию, которое заключено в термине Воля Божия в данном предложении. Т.к. вполне возможно, что св. Климент Римский мог

подразумевать здесь освящение по Воле Божией как восприятие человеком Божией благодати через таинства Церкви. И как результат он обращался к людям, которые способны воспринимать истинность Воли Божией благодаря тому, что являются частью святой Церкви.

Следующее упоминание встречается в конце восьмой главы: «Итак, Он всех Своих возлюбленных хочет сделать участниками покаяния, и утвердил это всемогущею **Своею волею!**» [3, с. 141]. Восьмая глава посвящена мысли о том, что покаяние является неотъемлемой составляющей спасения человека. Сам Спаситель говоря о цели своего пришествия в мир, указал неоднократно именно на покаяние: «Покайтесь и веруйте в Евангелие» (Марк. 1:15) и «не приидох призвати праведники, но грешники на покаяние» (Мф. 9:13). Святитель Климент, анализируя данную тему, указывает на то, что ещё в Ветхом Завете были указания на всеобщую необходимость покаяния, в подтверждения чего приводит ссылки на четыре места в Священном Писании Ветхого Завета. В результате святой говорит о том, что данная необходимость является ничем иным, как проявлением воли Божией, определяющей предназначение человека.

В девятой главе первого послания сказано: «Поэтому покоримся величественной и славной **воле Его**, и, оставив суетные дела, раздор и зависть, ведущую к смерти, припадем и обратимся к Его милосердию, умоляя Его милость и благодать – Будем постоянно взирать на тех, которые совершенно послужили величественной Его славе» [3, с. 141]. Святитель называет волю Бога величественной и славной по причине ее безусловного совершенства и лишенности какой-либо поврежденности злом. Угодное ей противопоставляется делам зла, ведущим к смерти. Указание на послушание Еноха и Ноя воле Божией, служит примером того, что следование путем, который определяет Господь, избавляет человека даже от самой смерти. Таким образом, воля Бога это сила ведущая человека ко спасению и следовать ей человек должен без всякой тени сомнения. Святитель Василий Вели-

кий повторяет эту мысль, утверждая, что «Не должно собственную волю предпочитать воле Господней, но при всяком деле надо понять, какова воля Божия, и исполнять ее» [4, с. 407].

В 21 главе повторяется упоминание воли в схожем смысле: «Итак, надлежит нам не отступать от **воли Его**: лучше воспротивимся глупым и бессмысленным, превозносящимся и хвалящимся пышностью слова своего людям нежели Богу» [3, с. 148].

В 19 главе сказано: «Воззрим на Него умом и душевными очами, посмотрим на долготерпение **Его воли**, и помыслим, как Он кроток ко всему творению Своему» [3, с. 149]. В данном месте конечно воля Бога рассматривается в свете милосердия и любви Божией. Желая спасения всего своего творения, Господь вместе с тем не только лишь слепо требует от человека безусловного подчинения, но, зная его слабость, покрывает его Своей милостью. Выражается это в том, что указывая человеку путь ко спасению, Господь всегда подает и силы к его преодолению и прощает ошибки оступившемуся.

В 20 главе: «Плодоносящая земля, по **Его воле**, в определенные времена производит изобильную пищу человекам, зверям и всем находящимся на ней животным, не замедляя и не изменяя ничего из предписанного им» [3, с. 149]. В данном месте воля Божия мыслится как источник и основание законов мироустройства и самой жизни.

В 23 главе: «Скоро поистине и внезапно совершится и **воля Господа** по свидетельству самого Писания: скоро придет, и не замедлит, и внезапно придет в храм Свой Господь и Святой, Которого вы ожидаете (Авв. 2:3; Мал. 3:1; Евр. 10:37)» [3, с. 151]. Речь идет безусловно о возвещенном самим Спасителем, Втором и Славном Его пришествии в мир. В Евангелии Господь совершенно прямо и открыто говорил ученикам об этом. Такой контекст употребления воли, подчеркивает, что Второе пришествие и Всеобщий Суд, есть свободное желание и решение Господа, определяющее судьбы человечества и мира в целом. Этим, святой убеждает без сомнения верить в истинность обещания Спасителя.

В 32 главе: «И все они прославились и возвеличились не сами собою, и не делами своими, и не правотой действий, совершенных ими, но **волей Божией**. Так и мы, будучи призваны по **воле Его** во Христе Иисусе, оправдываемся не сами собою, и не своею мудростью, или разумом, или благочестием, или делами, в святости сердца нами совершаемыми, но посредством веры, которой Вседержитель Бог от века всех оправдывал. Ему да будет слава во веки веков. Аминь» [3, с. 156]. В данной главе общей темой является утверждение истины, что спасение человека есть исключительно Божий дар и ни какие дела или заслуги не могут человеку даровать его. Святитель подчеркивает вслед за апостолом Павлом, что оправдание человек получает лишь только верой. Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа,» (Рим. 5:1). В пример он приводит ветхозаветных праотцов. Более того речь идет и о том, что и призыв ко спасению и вере, есть тоже действие исключительно воли Божией, «Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1Тим. 2:4). Таким образом, ещё раз подчеркивается абсолютная благодать воли Бога, с начала призывающей человека, а затем и оправдывающей его.

В 33 главе: «Познаем также, что все праведные украсились добрыми делами; и Сам Господь радовался, украсив Себя делами. Имея такой пример, не леностно последуем **воле Его**, и всею силою будем творить дело правды» [3, с. 156]. Указывая на пример праведников Ветхого Завета и на пример самого Христа, святой побуждает к творению добрых дел и любви, как того, что угодно воле Божией от самого начала. Святитель Игнатий особо подчеркивает, что «ваша деятельность, люди, должна всецело заключаться в исполнении воли Божией. Образец этой деятельности показан, правила этой деятельности преподаны человечеству совершенным человеком, Богом, принявшим на Себя человечество» [2, с. 104].

В 34 главе святитель продолжает развитие данной темы и вновь говорит о воле именно в этом смысле: «Так увещевает Он нас всем

сердцем обратиться к Нему, и ни в каком добром деле не быть беспечными и нерадивыми; в Нем да будет похвала и надежда наша; покоримся **воле Его**. Помыслим о всем множестве ангелов Его, как они, предстоя пред Ним, исполняют **волю Его**. Ибо говорит Писание: «тмы тем предстояли пред Ним и тысячи тысяч служили Ему» (Дан. 7:10), «и взывали...: Свят, Свят, Свят Господь Саваоф; полно все творение славы Его» (Ис. 6:3)» [3, с. 157].

В 35 главе, на вопрос о том, каким образом у человека есть возможность быть в числе уповающих на Бога, чтобы участвовать в обетованных дарах, святитель Климент дает ответ: «Если ум наш будет утвержден в вере в Бога; если будем искать того, что Ему угодно и приятно; если будем исполнять то, что согласно с **Его святою волею**, и ходить путем истины, отвергнув от себя всякую неправду и беззаконие, любостяжание, распри, злонравие и коварство, клеветы и злословие, нечестие, гордость и величавость, тщеславие и негостеприимность» [3, с.158]. Все три вышеуказанных места говорят о воле Бога, как едином и обязательном евангельском нравственном законе жизни христианской, ведущем ко спасению. Именно такой путь жизни человека есть изволение Творца. Более того воля Божия в этом смысле может пониматься как изначальное назначение человека к совершенству и богоуподоблению.

В 36-й же главе святитель вновь утверждает, что праведность есть единственно угодное воле Божией состояние человека. Отрицающие это или же сознательно живущие во грехе есть враги самого Бога: «И еще говорит к Нему: «седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих» (Пс. 109:1; Евр. 1:13). Кто же враги? Порочные, противящиеся воле Божией» [3, с. 159]. В 41 главе данная мысль еще более усиливается: «Те же, кои делают что-либо вопреки **Его воле**, наказываются смертию» [3, с. 161].

В 40 главе воля Божия упоминается как основание и самой Церкви, так и в частности её упорядоченного устройства во всех сферах её жизни: «Также, где и чрез кого должно быть это совершаемо, Сам Он

определил высочайшим Своим изволением, чтобы всё совершалось свято и благоугодно, и было приятно **воле Его**» [3, с. 161]. Развивая мысль далее, святитель говорит, что и утверждение иерархии Церкви есть утверждение Божие. Значение данного места схоже с предыдущим: «Христос был послан от Бога, а апостолы от Христа; то и другое было в порядке по воле Божией» [3, с. 162].

В главе 49: «По любви воспринял нас Господь; по любви, которую имел к нам Иисус Христос, Господь наш, по **воле Божией** дал кровь Свою за нас, и плоть Свою за плоть нашу, и душу Свою за души наши» [3, с. 167]. Данное место безусловно подчеркивает, что страдания Господа Иисуса Христа, как вообще все что Он совершил ради нашего спасения, были сугубо добровольными и сознательными. «Потому любит Меня Отец, что Я отдаю жизнь Мою, чтобы опять принять ее. Никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее. Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее» (Ин. 10:17–18). Помимо такого значения, можно говорить и о том, что воля упоминается для того, чтобы подчеркнуть, что спасение и образ его совершения есть также предвечное решение и изволение Господа.

В главе 51: «Будем и мы молиться о тех, кои находятся во грехе, чтобы дарована им была кротость и смирение, чтобы они послушались не нас, но **воли Божией**. Ибо таким образом будет для них плодотворно и совершенно милосердное воспоминание их пред Богом и святыми. Примем наказание, на которое никто не должен досадовать, возлюбленные! Взаимно делаемое нами друг другу вразумление хорошо и весьма полезно, ибо оно прилепляет нас к **воле Божией**» [3, с. 170]. Вновь воля употребляется в значении единственного пути для человека, духовного закона его жизни. Отступление от воли небесного Отца неминуемо ведет человека к смерти и всему что ей предшествует.

Рассмотрение первого послания указывает на совершенно разное употребление понятия «воля Божия» святителем Климентом. При этом нигде святой не употребляет его в значении идущим в раз-

рез со Священным Писанием и Преданием Церкви. Особо стоит выделить нравственный и догматический контексты употребления.

Во втором послании, первый раз упоминается воля Божия уже в первой главе: «Окруженные тьмою и имея такое помраченное зрение, мы по **воле Его** прозрели и отогнали облежавший нас туман» [3, с. 181]. Автор послания говорит о спасении совершенном Христом и подчеркивает, что совершил избавление Спаситель не по принуждению или необходимости, а только по любви и состраданию к своему падшему творению. В этом значении волю Божию можно назвать спасающей.

В 5-ой главе автор начинает говорить о воле Божией в значении нравственного ориентира и убеждает не бояться оставить мир и его удовольствия: «Потому, братья, оставивши жительство мира этого, будем исполнять **волю призвавшего нас**, и не убоимся выйти из мира этого» [3, с. 183]. В этом смысле воля Господа требует от человека того, что противно миру лежащему во зле.

В 6 главе автор продолжает убеждать следовать воле Господней: «Ибо, исполняя **волю Христа**, мы найдем покой, иначе: ничто не избавит нас от вечного наказания, если мы презрим заповеди Его» [3, с. 184]. Несмотря на величайшую трудность движения против мира, подлинный покой достигим только этим путем. Христос явил свою волю в этом отношении в своем учении и в примере своей жизни. Следующее упоминание воли продолжает раскрытие этой темы: «Итак, братья, мы тогда только получим жизнь вечную, когда исполним **волю Отца**, сохраним в чистоте плоть и соблюдаем заповеди Господни» [3, с. 186]. Воля Отца и Сына едины, потому значение обоих мест одинаково.

Заключительное место из второго послания являются продолжением общей темы послания и завершает раскрытие нравственного значения исполнения воли Божией в жизни человека. Так в 10 главе автор пишет: «Поэтому, братья мои, будем исполнять **волю Отца**, призвавшего нас к жизни, будем более стремиться к добродетели,

оставя худую наклонность как предшественницу грехов наших; бежим нечестия, чтобы не постигло нас зло» [3, с. 186].

Второе послание значительно меньше по своему объему и упоминание «воли Божией» встречается гораздо реже. Но главной темой послания при этом является утверждение необходимости следовать воли Божией во всем. Воля понимается как духовно-нравственный закон возвещенный Христом в Евангелии и Его жизни.

Рассмотрев первое и второе послание свмч. Климента Римского, можно заключить, что смысл и значение термина «воля Божия» в их трудах имеет разное значение в зависимости от цели, которую преследовал святой отец. Для правильного понимания того или иного места важно учитывать общий и конкретный контекст главы или всего труда.

Важно отметить, что во многих местах встречаются различия между святыми отцами в понимании «воли Божией», но не менее редко их мнения также совпадают. Различия в частном не лишают их достигать единства в главном. Относительно же Священного Писания, то мнения отцов находятся в полном соответствии с ним. Это подчеркивает правильность рассуждений святых мужей.

Источники и литература

1. Библия. Священное Писание Ветхого и Нового Завета. – Москва : Издание Московской Патриархии, 1992. – 1372с.

2. Игнатий (Брянчанинов), святитель. Избранные творения. Аскетические опыты / святитель Игнатий (Брянчанинов). – Т. 2. – Москва : Сибирская Благовонница, 2012. – 243 с.

3. Писания мужей апостольских. – Москва : Издательский совет РПЦ, 2008. – 672 с.

4. Святитель Василий Великий. Творения / святитель Василий Великий. – Т.1. – Москва. Сибирская Благовонница, 2008. – 1136 с.

5. Скурат К.Е. Воспоминания и труды по патрологии / К.Е. Скурат. – Троицкий собор г.Яхромы, 2006. – 568 с.