

Протоиерей Владимир Башкиров

АД В ИСТОРИИ РЕЛИГИОЗНОЙ МЫСЛИ И СВЯЩЕННОМ ПИСАНИИ

Данная публикация представляет собой первую часть обширного очерка «Ад в истории религиозной мысли, Священном Писании и святоотеческом Предании». Автор анализирует представления об аде в древних религиях, Ветхом Завете, Талмуде, Новом Завете, исламе и буддизме. В статье рассматриваются различные аспекты учения об адской реальности в эсхатологических доктринах нехристианских религий и в евангельских текстах.

Ключевые слова: ад, богословие, грех, Ветхий Завет, воля человека, геенна, иконография, Коран, Новый Завет, первое и второе воскресение, преисподняя, святоотеческое Предание, структура ада, Талмуд.

*«Ад – дом умалишенных вселенной,
где люди будут преследуемы воспоминаниями»¹*

Часть первая

1. Ад в древних и нехристианских религиях

Древний философ Анаксагор Клазоменский († ок. 428 до Р. Х.)² сказал как-то человеку, который сокрушался, что умирает на чужбине: «Спуск

¹ Флоренский, П., священник. Столп и утверждение истины / священник П. Флоренский. – Москва : Товарищество типографии А. И. Мамонтова, 1914. – С. 248.

² Анаксагор из гор. Клазомен (Малая Азия; род. ок. 500 г. – ум. ок. 428 г.). Греческий материалист, натурфилософ благородного происхождения. Он культивировал интерес к философии в Афинах и был близким другом известного политического деятеля Перикла († 429 до Р. Х.).

в аид отовсюду одинаков³.

Его афоризм хорошо отражает представление древнего человека о загробной жизни. Участь человека после смерти – всегда ад.

1.1. Само слово ад – от греческого *hades*. Его обыкновенно производят от отрицания «а» – и глагола *eidein* – видеть, то есть – невидимый мир.

Гомер (VIII в. до Р. Х.)⁴ прилагает это понятие к Плутону, богу невидимого или нижнего мира.

Позднее это слово стало означать мир духов, или место обитания мертвых⁵. Ад в древних мифах⁶ – царство мертвых, причем пребывание там поначалу не связывалось с наказанием или возмездием.

Это был как бы «второй мир» с собственным бытием. Его населя-

В своем главном сочинении «О природе», сохранившемся только в фрагментах, Анаксагор учил, что в природе нет ни возникновения, ни исчезновения, ни качественных изменений, а есть только соединение и разделение различных веществ. Первоначально и вечно существовали только «подобные частицы» (гомеомерии) или «семена», которые, несмотря на их огромное разнообразие, остаются качественно неизменными и пребывают в хаотическом состоянии. Каждая отдельная частица (гомеомерия) подобна целому, то есть заключает в себе все существующее. Благодаря все более ускоряющемуся процессу деления гомеомерий возник мир, с его многообразием субстанций, живых существ и т. д. Толчок к началу разделения субстанций дал Разум (*nous*), самая утонченная и чистейшая субстанция, которую, однако, следует понимать материально. Все остальное развитие представляет собой чисто механический процесс. Противники Перикла обвинили Анаксагора в безбожии, и около ок. 434 / 433 г. он был изгнан в г. Лампсаку. (Anaxagoras // *Lexikon der Antike* // Hrsg. von Johannes Irmscher. – Koeln : Anakonda Verlag, 2010. – S. 36).

³ Цит по: Мысли и изречения древних (Анаксагор). – Москва : Эксмо, 2004. – С. 26.

⁴ О Гомере см. очерк «Смерть человека в истории религиозной мысли и святоотеческом Предании» (раздел 1, (1)).

⁵ Светлов, П., священник. Ад / священник П. Светлов // Православная богословская энциклопедия ; под ред. проф. А.П. Лопухина. – Петроград, 1900. – Т. 1. – С. 318.

⁶ Известный русский философ и филолог А. Ф. Лосев († 1988) так описывает миф: «Миф – это не идеальное понятие, не идеальное бытие, не вид поэтической образности, не наука, не догмат. «Миф есть сама жизнь», «жизненно ощущаемая и творимая вещественная реальность и телесность», «миф есть само бытие, сама реальность, само конкретное бытие». Это – «энергичное самоутверждение личности» в «выразительных функциях», это – «образ личности», «лик личности», а не ее субстанция. Миф есть в словах данная личностная история. Он есть чудо, как чудом и мифом является весь мир» (См.: Тахо-Годи, А.А. Жизнь и творчество / А.А. Тахо-Годи, А.Ф. Лосев. Вступительная статья // Лосев, А.Ф. Философия. Мифология. Культура / сост. Ю.А. Ростовцев. – Москва : Издательство политической литературы, 1991. – С. 13).

ли разумные существа, у него была своя структура, во многом похожая на земную жизнь, и находился он где-то под землей.

Между землей и этим миром сохранялись пути сообщения: они проходили через мрачные долины и вулканы, или через реку мертвых.

В подземный мир можно было путешествовать. Предлагались и способы проникновения туда: сны, видения и экстаз⁷.

Можно ли дать краткое определение ада? Можно, хотя и трудно! Вот одна из таких попыток:

«Для одних религий ад – место, населенное демонами, для других – посмертное состояние злых людей. И в том, и в другом случае ад – символ наиболее упорного противостояния **добродетели** и справедливости»⁸.

1.2. Мысль о борьбе добродетели и справедливости очень важна. Она присутствует в легендах и сказаниях многих древних народов.

Так, в египетской религии человека после смерти ожидали многие опасности и трудности.

Преодолеть их можно было только при помощи разных магических приемов. Напр., существовали заклинания, которые должны были помочь умершему избежать ужасов вхождения в потусторонний мир.

В одном из фрагментов «Книги двух путей», который сохранился в нескольких гробницах Среднего царства в некрополе Эль Берше в Гермополе⁹, встречается строка с упоминанием имен двух богов – Нуна и Амона.

Это – часть более пространного заклинания, и ее смысл таков: «Знающий... это речение подобен Ра в небе и Осирису в преисподней¹⁰, и сойдет в круг огня, и огонь не повредит его во век»¹¹.

⁷ Herzog, M. Hoelle / M. Herzog // Metzler-Lexikon Religion. – Band 2. – Stuttgart, Weimar : Verlag J. B. Metzler, 1999. – S. 63.

⁸ Hell // The World Encyclopedia (International). – Vol. 9. – London, Sydney : 1994. – P. 144.

⁹ Гермополь (Hermopolis) – город в Среднем Египте, где находилась главная святильня бога Тота, которого греки отождествляли с богом Гермесом, откуда и название этого города (Mała encyklopedia kultury antycznej. – Warszawa : Państwowe Wydawnictwo Naukowe, 1983. – S. 316).

¹⁰ В древнеегипетской мифологии символом преисподней мог служить Запад. Об этом свидетельствует надпись на одной из стел Берлинского музея, датируемая Первым переходным периодом (Berlin 14383. – Aeg. inschr.) (см.: Павлова, О.И. Амон Фиванский: ранняя история культа : V–XVII династии / О.И. Павлова. – Москва : Наука, 1984. – С. 23).

¹¹ Павлова, О.И. Там же. С. 18.

А все потому, что на души осужденных грешников охотился «пожиратель мертвых» (*m mwt*), который изображался в виде отвратительного чудовища.

Однако у египтян еще не было учения об аде как о месте, где «где наказываются злые люди»¹².

По их представлениям, душа не умирает ни на минуту, однако продолжительность ее существования зависит от сохранности ее бывшего тела.

Одновременно с наступлением процесса разложения трупа начинается разложение души. Ее разум постоянно угасает вплоть до полной потери самосознания.

Отсюда – ревностные заботы о сохранении трупа¹³.

Религия Шумера и Аккада¹⁴, напротив, предупреждала: умершие на-

¹² Stroem, A. Hoelle / A. Stroem // *Theologische Realenzyklopaedie*. – Band 15. – Berlin, New York : Walter de Gruyter, 1986. – S. 445.

¹³ Загробная жизнь // *Еврейская Энциклопедия*. – Москва : Терра, 1991. – Т. 7. – С. 631. Подробнее об египетских верованиях и обрядах погребения см. очерк «Смерть человека в истории религиозной мысли и святоотеческом Предании» (раздел 2, (1–2)).

¹⁴ «Шумеры – древний народ, обитавший в Южном Двуречье в 4–2 тыс. до н. э. В 4 тыс. и в начале 3 тыс. шумеры занимали большую часть Месопотамии.

Однако в это же время в Месопотамии появились семитические скотоводческие племена (аккадцы), и в конце 3 тыс. население Месопотамии стало смешанным шумеро-аккадским.

Шумеры являются создателями клинописи, которую заимствовали у них семитические народы (аккадцы, ассирийцы и др.).

От шумеров дошла до нас богатая литература (древнейшие мифы о сотворении мира, рае, потопе, сказания о героях и др.) и ряд памятников архитектуры (среди них ступенчатые башни «Экур»). К концу 2 тыс. шумеры полностью ассимилировались с вавилонянами» (Гладкий, В. Древний мир / В. Гладкий // *Энциклопедический словарь*. – Москва : Центрполиграф, 1998. – Т. 2. – С. 282).

«Аккад (Агаде) – город (позднее область) в Южном Двуречье, близ Сиппара (совр. Абу-Хабба на юго-запад от Багдада), один из древнейших центров семитического населения Вавилонии. Точное расположение Аккада неизвестно. Около 2360 г. он стал столицей.

Название г. Аккада перешло затем и на всю северную область Южного Двуречья. Вавилонские цари именовали себя царями Шумера и Аккада, подразумевая под последним не г. Аккад, а всю область. Около 2220 г. до н. э. Аккад разгромили гутии, воинственные горные племена, осевшие на западной окраине Иранского плоскогорья» (Гладкий, В. Древний мир / В. Гладкий // *Энциклопедический словарь*. – Москва : Центрполиграф, 1998. – Т. 1. – С. 18, 202).

«Царство Сумера и Аккада просуществовало около двух столетий (приблизительно до 2625 г.). Постепенно, однако, центробежные силы получили перевес над цен-

всегда уходят в мрачное подземное царство, «страну без возврата» – Kur-pu-gi. Но шумерские мифы еще ничего не говорят об аде и о суде над мертвыми по их поступкам в земной жизни¹⁵.

2. Ад в иранской и индуистской религиях

2.1. Ад, как место страданий, хорошо известен и в древней иранской мифологии.

Душа после смерти должна перейти через мост, на котором совершается суд.

Грешная душа стремительно низвергается с самой высокой точки моста в ад, и там на нее обрушивается всякое зло.

Люди, которые не смогли обрести путь на небо, попадают в обиталище лжи (Drug), где пребывают вечно, поскольку космическое противостояние добра и зла Asha – Drug (дуализм) существовало всегда и никогда не прекратится¹⁶.

2.2. В индуистских Ведах¹⁷ путь мертвых (pitruana) проходит через дым, ночь, мрак, зиму, мир предков, лунное пространство и оттуда снова

тростремительными, государство стало разлагаться и слабеть. Крупной катастрофой был захват одних частей за другими дикими горными племенами из Гутия. Постепенно, однако, населению Сумера и Аккада удалось вытеснить пришельцев и восстановить мир и порядок. Но единство государства восстановлено не было. Вновь начинается старая история борьбы отдельных сумерийских и аккадских городов за власть. После временного господства Урука и Ура выдвигаются, как претенденты на власть в Сумере и Аккаде, новые города Ларса и Исинь, и рядом с ними около 2225 г. – Вавилон. После длительного периода внешних и внутренних войн особенно опасны сделались для Сумера и Аккада их восточные, наиболее культурные соседи – эламиты, главный город которых Элам, позднее Суса, был раскопан французскими археологами. Вавилону и его талантливому властителю Гамуррапи (2123–2081) удалось вновь объединить Месопотамию и нанести решительный удар эламитами. С этого времени старые имена Сумера и Аккада постепенно исчезают, и источники начинают говорить о Вавилонском царстве. Руководство в стране окончательно переходит в руки семитических элементов, и сумерийцы, как нация, постепенно исчезают с горизонта истории» (Ростовцев, М. Очерк истории древнего мира : Восток. Греция. Рим / М. Ростовцев. – Берлин : Слово, 1924. – С. 21–22).

¹⁵ Stroem, A. Hoelle. – S. 445.

¹⁶ Ebd.

¹⁷ О Ведах см. очерк «Смерть в истории религиозной мысли и святоотеческом Предании» (раздел 4, (1)).

через дым, туман и дождь назад на землю.

На этом пути находится ад. Это – Ниррити (Nirti) – разрушение, распад, смерть, ад.

В Ниррити пребывает мертвый дракон Vrtra, и туда попадают все злодеи, которые намеренно противились существующему космическому закону и порядку (Rta).

Владыкой царства мертвых является Яма, он же – предстоятель адских обитателей, в которых и совершаются наказания¹⁸.

Веды мало говорят о судьбе злодеев, но индуизм подробно и ярко описывает наказания и страдания грешников и богохульников. Вот пример из книги «Garuda – Purana»:

«Услышав речи обвинителей и вопли его родственников, мертвый начинает громко рыдать и подвергается избиению палачами Ямы.

Сердце его разрывается от их оскорбительных речей, он содрогается, по пути его разрывают на части псы, и в этом бедствии вспоминает он о своем грехе.

Его мучают жажда и голод, он иссыхает на песке, раскаленном ветрами, несущимися из горящих лесов, его бьют по спине, и он с трудом влечется по бесконечной дороге, где нет ни покоя, ни влаги»¹⁹.

3. Ад в греческой и римской литературе и философии

3.1. Самые ранние греческие мифы о потустороннем мире противопоставляют богам Олимпа безумные, бесчувственные «тени» (eidola, psychai) мертвецов в аиде, по имени бога подземного царства Аида²⁰.

¹⁸ «Яма живет в нижнем мире, в своей столице Ямапуре. Он восседает на троне, и когда его посланцы приводят душу умершего, писец Читрагупта докладывает о его делах и поступках на земле.

Согласно этому докладу, Яма выносит решение, и либо душа умершего поселяется в раю предков, либо попадает в одну из адских обитателей (число таких обитателей колеблется от 3 до 21), либо на земле в другой телесной оболочке» (Гринцер, П. Яма (Yama) / П. Гринцер // Мифы народов мира. – Москва : Советская Энциклопедия, 1988. – Т. 2. – С. 683).

О Вивасвате и Яме см. очерк «Смерть в истории религиозной мысли и святоотеческом Предании» (раздел 4, (1)), а также очерк «Суды Божии в Священном Писании и богословской литературе» (раздел 1, (1)).

¹⁹ См. подробнее об аде в индуистской мифологии: Stroem, A. Hoelle. – S. 446.

²⁰ Аид назывался еще Плутонем (Скржинская, М. Древнегреческие праздники в Элладе и Северном Причерноморье / М. Скржинская. – Киев : Институт истории Украины, 2009. – С. 75) и Дионисом:

Там беззвучно катят свои черные воды поземные реки: Ахерон (Acheron – река страданий), Пирифлегетон (Pyriphlegethon – огненный поток), Кокит (Kokytos – река стенаний), Стикс (Styx – ненависть), Лета (Lethe – воды забвения)²¹.

Смерть является последним звеном в трагической судьбе человека, и она определяет его вечную участь.

Правда, любимцы богов избегают аида, там наказываются только преступления против богов.

Но и сам человек тоже кое-что может сделать для своей будущей судьбы.

К людям, посвященным в Элевсинские мистерии (в честь богини плодородия Деметры и ее дочери Персефоны-Коры)²², относились

«Аид, – указывал философ Гераклит († ок. 483 до н. э.), – есть то же самое, что Дионис, ради которого они (участники фаллических шествий – В.Б.) буйствуют и ведут себя как вакханки» (Кереньи, К. Дионис: Прообраз неиссякаемой жизни / К. Кереньи. – Москва : Ладомир, 2007. – С. 154).

²¹ Другое название аида – тартар (tartaros – удвоенное tar, ср. tartarosso – весьма страшный). См.: Вейсман, А. Греческо-русский словарь / А. Вейсман. – Москва : Греко-Латинский кабинет Ю.А. Шичалина, 1991. – С. 1228).

Это – царство бога Плутона. Туда спускался Геракл, совершая свой последний 12-й подвиг.

По верованиям древних греков, оно расположено в вечном мраке, в древней сырости и холоде. Ни один луч солнца не проникает туда, и ни один звук не доходит до его черных глубин. В глубоком молчании катят свои воды подземные реки Стикс, Ахерон, Коцит. Их черная вода беззвучно лижет черные скалы. Живые люди никогда не проникают туда. Лишь когда человек умирает и тело его хоронят в земле, тень человека быстро летит, точно лист, гонимый ветром, к дикому входу в Тартар и навсегда остается там. Седой старик Харон за мелкую медную монету перевозит ее в дырявой лодке на другой берег Стикса. Все входы из Тартара стережет трехголовый пс Кербер. У него густая грива из ядовитых змей, а хвост – свирепый дракон.

С громкими стонами печальной толпой скитаются тени умерших людей по острому камням царства Плутона. (См.: Успенский, В. Золотое руно. Подвиги Геракла / В. Успенский, Л. Успенский // Мифы древней Греции. – Санкт-Петербург : Лицей, 1992. – С. 185–186.)

²² «Элевсин, Элефсис – город в Аттике (Греция), в 22 км к западу от Афин. Поселение в Элевсине существовало непрерывно со времени неолита. Во 2-м тыс. до н. э. Элевсин стал центром одного из царств ахейцев.

Остатки оборонительных стен, царских дворцов, усыпальниц и погребений жилищного населения указывают на значительную роль Элевсина в XVI–XII вв. до н. э. Тогда же в Элевсине достиг большого развития культ богини плодородия Деметры и ее дочери Персефоны-Коры. В I тыс. до н. э. святилище Деметры приобрело ши-

в загробном мире лучше, чем к непосвященным, которых ожидали кары.

Так утверждает, например, великий трагик Софокл († 406 до Р. Х.) в трагедии «Триптолем»:

«Трижды благословенны те из людей, кто после созерцания этих обрядов отправляются вниз к Аиду. Только для них там продолжается жизнь; всех остальных ждет горькая участь»²³.

Поэтому в ритуалах мистерий красочно представлялись потусторонний суд и наказания²⁴.

3.2. Гомер изображает аид с редким поэтическим даром.

В 20-й главе Илиады он помещает аид под землей²⁵. А в 11-й главе Одиссеи – на краю света.

Одиссей, чтобы узнать, как ему вернуться на родину, в Итаку, должен приблизиться к аиду и встретиться там с душой Тиресия, слепого пророка из Фив.

Тиресий – единственный в аиде, кому страшная богиня Персефона сохранила разум.

Одиссей приносит жертву над ямой аида и видит бесчисленный рой душ, летающих на запах крови.

рокую известность своими элевсинскими мистериями...

В Элевсине ок. 525 г. до н. э. родился поэт Эсхил. В 396 г. н.э. город был разрушен готами» (Гладкий, В. Древний мир. – Т. 2. – С. 293–294).

²³ Цит по: Кереньи, К. Элевсин: Архетипический образ матери и дочери / К. Кереньи. – Москва : Рефл-бук, 2000. – С. 39.

Триптолем, по мифам, царь Элевсина. Как посвященный в таинства, он после смерти удостоился блаженного существования в потустороннем мире и за свою праведность вошел в число судей в Аиде вместе с Миносом, Радамантом и Эаком (Скржинская, М. Указ. соч. – С. 95).

²⁴ Habermehl, P. Hoelle. Religionsgeschichtliche Beispiele (Antike) / P. Habermehl // Handbuch religionswissenschaftlicher Grundbegriffe. – Band 3. – Stuttgart, Berlin, Koeln : Verlag W. Kohlhammer, 1993. – S. 162.

²⁵ «Все затряслось, – основанья и главы богатой ключами

Иды, суда меднолатных ахейцев и город троянцев.

В ужас пришел под землю Аид, преисподних владыка,

В ужасе с трона он спрыгнул и громко вскричал, чтобы сверху

Лона земли не разверз Посейдон, земли сотрясатель,

И не открыл пред людьми и богами его обиталищ, –

Затхлых, ужасных, которых бессмертные сами боятся» (Гомер. Илиада / Гомер ; пер. В.В. Вересаева. – Москва : Просвещение, 1987. – С. 109).

Перед ним проносятся тени его умерших боевых товарищей: предводителя ахейского войска Агамемнона, героев Троянской войны Патрокла, Ахилла, мифических титанов Тития, Тантала, Сизифа²⁶, тень Геракла, душа его жены Мегары, души царя Эдипа, Ариадны – дочери критского царя Миноса.

Видит Одиссей и явившуюся как в призраке свою мать Антиклею.

Он разговаривает с ней, рассказывает о своих странствиях и трижды пытается обнять ее душу, но она проскальзывает мимо его объятий как тень, или «сонная мечта»²⁷.

Души тоскуют по солнцу и теплу, грустят обо всем, что им было мило на радостной светлой земле. Но выйти из аида они не могут.

3.3. Темы адских страданий и различной участи добрых и злых, развивают затем греческие философы.

Один из них Эмпедокл († ок. 435 до Р. Х.)²⁸ считает, что земная жизнь

²⁶ Титий, сын Геи, прирос к земле: его огромное тело распростерлось на девяти стадиях, однако был не в состоянии, несмотря на огромную физическую силу, справиться с пристроившимися рядом двумя грифами, которые клюют ему печень. Тантал же был подвергнут другой изощренной пытке: стоя в воде, он видел, как прохладительная влага приближалась к его губам, но как только он пытался испить ее, так вода тут же исчезала, уходила под землю.

Над его головой дерево широко раскинуло ветви, тяжелые от плодов – груш, гранатов, яблок, инжира, но стоило ему протянуть руку, как налетел ветер и срывал их.

Сизиф, символ современного человеческого существования, вечно толкал свой камень на вершину горы до тех пор, пока он не скатывался вниз.

Так он расплачивался за то, что разгласил людям тайны Зевса (см. подробнее: Сисс, Дж. Повседневная жизнь греческих богов / Дж. Сисс, М. Детьен. – Москва : Молодая гвардия, 2003. – С. 80–81).

Однако, несмотря на свою трагическую историю и судьбу, титаны-мужчины не пользовались в Греции уважением. Они были низвергнуты Зевсом в тартар и забыты.

Другое дело – титаны-женщины, их окружали благоговейным почитанием.

Таковы Гея, мать олимпийских богов; Фия, мать солнца; Фемида, одна из первых супруг Зевса; Феба, мать Аполлона и Артемиды и др. (Леонтьев, П. О поклонении Зевсу в древней Греции / П. Леонтьев. – Москва : Университетская типография, 1850. – С. 33–34).

²⁷ См. подробнее: Гомер. Илиада. Одиссея / Гомер ; пер. В.А. Жуковского. – Москва : Художественная литература, 1967. – С. 541–556.

²⁸ Эмпедокл (ок. 495–435 до Р. Х.) родился и жил в сицилийском городе Аграгант или Агригент, известном своими огромными богатствами и многочисленным населением.

уже несет на себе отпечаток будущих страданий и является наказанием за грехи человека, от которых он может избавиться только при помощи многочисленных перерождений. Ибо:

*«Таков приговор судьбы, непреходящее древнее решение богов...
Кто из духов, получивших в удел долгу жизнь,
Согрешает, оскверняя убийством члены свои,
Или в ссоре клянется клятвопреступною речью;
Блуждает трижды десять тысяч лет, вдали от блаженных,
Будет рождаться он во всех видах смертных существ,
Сменяя с течением времен нестерпимые места жизни.*

Семейство Эмпедокла считалось одним из влиятельнейших и богатейших в городе. Его дед, называвшийся также Эмпедоклом, был искусным наездником и получил на состязаниях колесниц почетную премию. Его отец Метон много сделал для укрепления в городе демократических учреждений. Сам философ Эмпедокл прославился в городе тем, что подавил смуты и притязания аристократических партий и снова утвердил господство демократии, за что благодарный народ предлагал ему даже корону, но он отказался, поскольку, по словам Аристотеля, был предан свободе и чужд стремлений к власти. Он известен как врач, оратор, естествоиспытатель, превосходный поэт и вдохновенный прорицатель. Сохранились отрывки из двух его сочинений: «Peri physeos» и «Katharmoi» (о природе и жертвенных очищениях), в которых он рассуждает о происхождении и составе материи, а также о божественном моральном законе (см. подробнее: Иберверг, Фр. История философии / Фр. Иберверг; пер. и сост. доп. с прим. Н.Ф. Фокков. – Санкт-Петербург: Типография и хромолитография А. Траншеля, 1876. – Т. 1. – С. 173–183).

Эмпедокл высказал гипотезу о происхождении жизни, которая, при всей кажущейся наивности, вполне соответствует некоторым современным биологическим концепциям. «Он полагал, – пишет проф. Н. Лосский († 1965), – что сначала образуются в пространстве отдельные головы, ноги, туловища глаза и т. д. Они сростаются между собой, “как кто с кем повстречался”, вследствие чего возникает множество уродливых образований, неспособных жить и быстро разрушающихся, но некоторые из этих сочетаний, оказываются удачными и приспособленными к среде. Они сохраняются и образуют животное царство. И современные биологи строят, по существу, такое же неорганическое учение об организме, когда утверждают, что атомы материи, вполне независимые по своему бытию друг от друга и от какого-то ни было целого, встречаясь в пространстве образуют сначала простейшие неорганические соединения, затем более сложные и, наконец, протоплазму простейшего организма. Как ни далеки их взгляды от наивных представлений Эмпедокла, все же принципиально, в философской своей основе, их учения стоят в одной плоскости с учением Эмпедокла» (Лосский, Н.О. Типы мировоззрений / Н.О. Лосский // Ученые записки, основанные русской учебной коллегией в Праге. Философские знания. – Вып. 1. – Прага: Пламя, 1924. – Т. 1. – С. 86).

*Ибо гонит его в море эфир, а море выбрасывает его на сушу,
А земля бросает его в сияние солнечного света,
А солнце снова низвергает его в вихри эфира.
Так повсюду гость он, но для всех он отвращенье.
Таким же духом являюсь и я, беглец, блуждающий вдали от богов,
Ибо погружен я в неистовства вражды»²⁹.*

3.4. Платон († 347 до Р. Х.)³⁰ описывает ад в ужасающих чертах.

По свидетельству Тертуллиана († ок. 225), Платон в трактате «Федон» описывает ад «как лоно земли, куда все бедствия мирских нечистот слива-

²⁹ Гомперц, Г. Жизнепонимание греческих философов и идеал внутренней свободы / Г. Гомперц. – Санкт-Петербург : Общественная польза, 1912. – С. 42–43.

См. также: «Философ Эмпедокл, живший в 5 в. и испытавший на себе влияние орфизма, называл даже сроки, в течение которых душа несет то или иное наказание, странствуя из тела в тело. Сам он о себе писал: «Был уже некогда отроком я, был и девой когда-то, был и кустом, был и птицей, и рыбой морской бессловесной. Таков “тяжкий горестный круг”, о котором учили орфики. Он преопределен Судьбой, ибо без нее ничего не совершается в мире» (Светлов, Э. В поисках Пути, Истины и Жизни : в 7 т. / Э. Светлов. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1972. – Т. 4. – С. 69).

Интересно мнение Эмпедокла о душе. Он считал ее всего лишь кровью, притекающей к сердцу. С ним полемизирует Лактанций († ок. 325), известный апологет 4 в.: «В самом деле, даже если кажется, что душа угасает, когда истекает из раны или иссыхает от жара лихорадки кровь, все же не следует сущность души помещать в материю крови. Это все равно, если бы мы стали искать ответ о том, что представляет собой свет, которым мы пользуемся, и пришли бы к выводу, что свет есть масло, на том основании, что свет гаснет, когда в светильнике заканчивается мало. все – таки свет и масло суть различные вещи, одно является элементом другого. По-видимому, душа подобна свету, ибо она не является собственно кровью, но насыщается влагой крови, как и свет маслом» (Лактанций, Л. О творении Божиим. О гневе Божиим. О смерти гонителей. Эпитомы Божественных установлений / Л. Лактанций. – Санкт-Петербург : Издательство Олега Абышко, 2007. – С. 71–72).

Не менее интересно мнение Эмпедокла о Божестве. В своей поэме «О природе» он размышляет: «Божество нельзя поставить перед нашими глазами, ни положить на него руку, путь к его познанию лежит через сердце человека. У Божества нет головы, как у человека на его теле, с его плеч не свисают две ветви (руки), у него нет стоп или подвижных колен, нет волос..., оно – является всецело святым и неизреченным умом, который своими мыслями пронизывает весь мир (фрагменты 133, 134)» (Azou, G. Na początku Bóg stworzył świat / G. Azou. – Warszawa : Instytut Wydawniczy Pax, 1990. – S. 228).

³⁰ Сведения о Платоне см. в очерке «Смерть человека в истории религиозной мысли и святоотеческом Предании» (раздел 1, (2)).

ются и, там оседая, испаряются, и, испарениями своих нечистот затрудняя дыхание, наполняют тамошний воздух»³¹.

В своих мифах о загробной жизни он уделяет много места суду и наказаниям и впервые в греческой литературе описывает судей из преисподней и их действия.

Платон различает три категории наказаний, которые в большинстве случаев носят очистительный характер и ограничены во времени. Только «безнадежные случаи» обрекают людей на безысходное пребывание в тартаре. Есть у него и подробное описание тамошних мучений³².

В более поздней греческой философии философы пытались аллегорически трактовать учение Платона о загробных муках.

Так поступал Плотин († ок. 270)³³. По его мнению, «ад и чистили-

³¹ Тертуллиан. О душе / Тертуллиан ; пер. с лат., вступ. ст., коммент. и указатель А.Ю. Братухина. – Санкт-Петербург : Издательство Олега Абышко, 2008. – С. 130–131. «Тертуллиан часто упоминает Платона, и отсюда можно сделать вывод, что он придавал полемике с Платоном большое значение. В своих поздних сочинениях, направленных против гностиков и их духовных предков – философов, Тертуллиан с особым ожесточением нападает на Платона, называя его “поставщиком пряностей для всех еретиков” (*condimentarius haereticorum*)... Непонятно, как он сам воспринимал сочинения Платона. В общем, складывается картина довольно неясная: то он ссылается на Платона, то решительно отвергает его идеи, то возмущается образом его жизни» (Tertullian. *Apologeticum. Verteidigung des Christentums (Lateinisch und Deutsch)* / Tertullian ; hrsg. von Carl Becker. – Muenchen : Koesel-Verlag, 1961. – S. 306).

³² Habermehl, P. Hoelle. *Religionsgeschichtliche Beispiele (Antike)*. – S. 162.

³³ Плотин родился в 204 или 205 г. по Р. Х. в городе Ликополь в Египте. О его личной жизни известно немного. В 28 лет решил заняться философией и учился у Аммония Сакка (ок. † 242), греческого философа, создавшего синтез философии Платона и Аристотеля († 322 до Р. Х.). Для знакомства с философией персов и индусов участвовал в 243 г. в походе императора Гордиана 3 против персов (Марк Антоний Гордиан 3 был убит 11 февраля 244 г.). В 40 лет основал философскую школу в Риме. В 268 г. в Риме вспыхнула эпидемия, и Плотин заболел либо проказой, либо иной заразной болезнью. Покинутый всеми, он оставил Рим и переселился в Кампанию, где в течение нескольких месяцев медленно умирал. Скончался ок. 270 г. Его ученик Порфирий († 303) опубликовал 54 трактата Плотина, распределив их на шесть так называемых Еннеад (греч. *enneades* – группы по 9). Плотин различает: Абсолют, сверхчувственный мир разума (*kosmos noetos*), и телесный мир чувств (*Kosmos aisthetos*). Реально существует только мир разума. Он неизменен, обладает сущностью и полнотой бытия. Мир чувств не существует, а лишь «постоянно возникает». Между миром разума и миром чувств складывается такое же отношение,

ще» людских душ находятся не под землей, а в уме человека.

В благоденственном мире разума и истины находится «небо». Душа неизбежно падает, но не остается в месте падения, а устремляется с силой ввысь.

Приходя в себя и восстанавливая разум, она продвигается все дальше и дальше и, наконец, соединяется с Абсолютом³⁴.

4. Ад в буддизме

4.1. С ледяными душу подробностями адские ужасы описываются в буддизме.

Живые существа помещаются в соответствии с их делами в пяти главных видах ада, из которых самый страшный – Avīci.

Каждый из этих видов окружен еще 16 второстепенными разновидностями. Мучения в аду – длительные и жуткие.

Вот только некоторые из них. Осужденные на страдания, поджариваются, сжигаются, варятся, удушаются, расчленяются на части, пожираются волками или птицами с железными клювами, разрезаются острыми

как между конкретным реально существующим предметом и его отображением в зеркале. Оба мира существуют вечно, но если первый может существовать без второго, то второй не может «являться» без первого. Вечность обоих миров имеет своим источником Абсолют. Об Абсолюте ничего нельзя сказать точно, он является как бы «сверхсущностью» и «источником бытия» (см. подробнее об учении Плотина: Krokiewicz, A. Arystoteles, Pirron i Plotyn / A. Krokiewicz. – Warszawa : Wydawnictwo Pax, 1974. – S. 236–264).

³⁴ Там же. S. 259.

Плотин рассуждает и о смысле человеческой жизни: «Смысл человеческой жизни он видит в восхождении к высшему благу (Богу). К этой единой цели ведут три пути: музыка (служение искусству), любовь и философия. Первые два пути ведут от чувственной красоты и гармонии к гармонии и красоте бестелесной. Бестелесная красота раскрывается в добродетелях и гармонии самой души – в душевной красоте, и, наконец, в обращенности души к разуму, т. е. в ее чисто умозрительной деятельности – в диалектике. Диалектика же и есть истинная философия, ведущая не только к познанию сущего, но и подлинного добра. Истинно сущее, как содержание ума, как мир эйдосов (идей) являет собой настоящую умопостигаемую красоту, – первопричину и прообраз всякой чувственной красоты. Таким образом, третий путь завершает собой то, что было подготовлено двумя первыми путями» (Сеземан, В. Платонизм, Плотин и современность / В. Сеземан // Логос. Международный Ежегодник по философии и культуре. – Прага : Платон, 1925. – Кн. 1. – С. 75).

лезвиями из листьев адских деревьев.

На несчастных обрушиваются потоки ледяной воды и т. д.

Разные буддистские школы по-своему толкуют образы стражей (niraya-pala) всех видов ада.

Одни считают их реальными существами, другие – только олицетворением дел людей, осужденных на мучения.

Важное место в учении об аде занимают бодхисаттвы (просветленные)³⁵.

Они способны разделять с грешниками муки ада, чтобы облегчить их страдания на путях кармы³⁶.

³⁵ Бодхисаттва (Bodhisattwa) – санскрит. «тот, кто скоро достигнет bodhi – просветления». В первоначальном буддизме – идеал нравственного совершенства. В махаяме каждый мог стать бодхисаттвой. В этой связи бодхисаттвой становится каждое существо, близкое к просветлению, но отказывающееся от этого состояния ради спасения обитателей мира путем приведения их к совершенству. Отдание себя под водительство бодхисаттвы облегчает спасение. Идеал бодхисаттвы побуждал мирян стремиться к состоянию просветления через усвоение 10 совершенств: милосердие, терпение, медитация и др. (Słuszkiewicz, F. Bodhisattwa / F. Słuszkiewicz // Encyklopedia Katolicka. – Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski, 1985. – Т. 2. – С. 700–701).

В древней книге «Бодхисаттва ада» повествуется о девушке – брахманке и бодхисаттве, которая хотела узнать о судьбе своей умершей матери и достигла ада. Там ее приветствовал царь демонов, которого звали «Не источающий яда». Он спросил у девушки: «О благая бодхисаттва, что привело тебя сюда?» На вопрос девушки, что это за место, царь демонов рассказал ей об адах, где находятся творящие зло. Таких адов сотни и тысячи, число же великих из них – 18. Девушка-бодхисаттва попросила царя демонов сказать ей, где находится ее мать и где она ныне родилась? Когда царь демонов узнал имя матери, то сказал, что ее мать три дня тому назад родилась на небесах. «Это произошло, – продолжал он, – благодаря тому, что дочь ее проявила дочернюю почитательность, совершила подношения в храме Самосущного Царя Самадхи – Цветка Пробуждения и таким образом, стяжала множество заслуг». Не только мать бодхисаттвы обрела освобождение из ада. Также множество злодеев в тот день обрели радость и вместе смогли родиться в других мирах, положив конец страданиям (см. подробнее вместе с описанием адских страданий: Бодхисаттва ада. Сутра основных обетов бодхисаттвы Кшиттигарбхи // Пер. с кит. и коммент. Д.В. Поповцева. – Санкт-Петербург : Евразия, 2002. – С. 46–53).

³⁶ Stroem, A. Hoelle. – S. 446–447.

Известный современный богослов протоиерей А. Мень († 1990), писавший под псевдонимом Э. Светлов, так характеризует учение буддизма о загробной карме (закон воздаяния): «Одни, – говорил Будда, – возвращаются в материнское лоно; делающие зло попадают в преисподнюю, праведники – на небо, лишенные жела-

Предполагают, что такое зловещее учение об аде могло появиться в буддизме под влиянием комментариев к гимнам Вед, так называемых брахман³⁷.

4.2. А в ламаизме (особом направлении буддизма, распространенном в Тибете, Китае, Монголии, Бурятии, Туве и Калмыкии), ламы рисовали совершенно чудовищные картины ада.

ний достигают Нирваны... Безжалостная Карма влечет греховное существо через бездны неописуемых пыток... В буддистских книгах и в словах, приписываемых самому Гаутаме, довольно часто звучат зловещие угрозы муками преисподней. Более того, Будда любил с уверенностью астронома, предсказывающего затмение, определять посмертные судьбы тех или иных людей. Он очень часто говорил о прошлых воплощениях и намечал схему будущего... Поступки человека создают определенные кармические силы, которые после его смерти не исчезают, а под законом Кармы формируют новое существо. Между умершим и этим существом такая же связь, как у родителей с детьми. Как дети несут на себе печать своих отцов, так и каждая человеческая жизнь имеет таинственную связь с некоей предшествующей. Отсюда на первый взгляд очевидно, что страдающий человек по-настоящему не может быть виновником в грехах своего предшественника, а лишь платит за чужие проступки. Это одно из самых запутанных и темных мест в буддизме...» (Светлов, Э. В поисках Пути, Истины и Жизни : в 7 т. / Э. Светлов. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1986. – Т. 3. – С. 181, 182, 183).

³⁷«Буддизм называет ад санскритским термином *paraaka* (мир злых людей), или на языке Пали, на котором написаны архаические буддийские тексты – *piraja*. Концепция ада развивалась постепенно. Первые смутные понятия о бездне (*wawra*) появились уже в Риг-веде, а позднейшая Ахтарва-веда более ясно представляет идею ада как мира злых людей, радикально отличающегося от небесного царства умерших, подвластного богу Яме. Брахманы содержат уже подробное описание адских мучений. Пребывание в аде имеет временный характер, чем-то напоминающий наказания в чистилище. Находится ад в подземном мире, называемом *Patala*. Разные тексты указывают на существование 4, 8 или 21 видов ада. Среди них есть горячие, холодные, временные и соседствующие адские бездны. Названия некоторых из них указывают на характер мучений, используемых в них демонами для наказания грешников. Так демоны разрывают нервы, отдирают плоть от костей, избивают палками, вырывают кусочки тела горячими щипцами, загоняют копыта или стрелы в тела, жарят тела на вертеле, роют телами горячий песок, разбивают их о камни, таскают тела по колючим кустам. Особым наказанием является контакт грешника с нечистотами (кипящая моча, кровь, экскременты). В Пуранах – текстах древнеиндийской литературы на санскрите – через ад проходит путь Ямы, поэтому движение по этому пути связано с мучениями и страданиями; иногда, правда, ад рассматривается как состояние сознания грешника» (Dziura, R. *Piekło. Buddyzm / R. Dziura // Encyklopedia Katolicka*. – Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski, 2011. – Т. 15. – С. 474–475).

Они придумали 8 холодных адов, которые находятся в самой глубине вселенной.

Там в ужасных муках проходят перерождение самые грубые и великие грешники: отцеубийцы, развратники, лжецы и особенно неверующие в Будду и не почитающие лам.

Невыносимые эти муки длятся – 81 000 000 000 лет³⁸.

5. Ад в коранической литературе

5.1. Представления об аде в исламе ясные и простые. Во время Страшного суда, который называется *yaum ad-din* (день суда) или *as-sa a* (час, момент), мир распадается, и Бог судит каждого человека, более по его вере, нежели по добрым или злым делам.

Осужденные на суде поступают в ад, где они пребывают вечно. Ад в Коране обозначается, по большей части, как *an-nar* (огонь), но часто используется еврейское или эфиопское заимствование *gahannam* (геенна).

По пятницам, однако, адский огонь угасает, и повелитель ада (*sultan an-nar*) не совершает своей каждодневной работы³⁹.

В Коране есть немало устрашающих примеров наказаний осужденных на пребывание во аде. Приведем некоторые из них :

³⁸ «В изобретении и украшении мест осуждения и мучений – отмечает в своей книге «Ламаизм в Тибете», – пишет священник Иоанн Попов, – ламы истощают все свое остроумие и достигли в этом такой степени совершенства, что далеко за собой оставили браминов, у которых заимствовано ими представление ада. Не довольствуясь заимствованными из браманизма восемью так называемыми "горячими адами", ламаиты придумали еще восемь "холодных адов", в которых мучения грешников еще ужаснее и продолжительнее, чем в горячих адах. Эта адская область, помещаемая обыкновенно в самой глубине вселенной, в скалах "чакравала", – самая мрачная область, самая низшая и ужасная форма перерождения, которой подвергаются самые грубые и великие грешники, как отцеубийцы, развратники, лжецы и особенно всевозможных родов "скептики", т. е. люди, которые не верят ни в Будду, ни в переселение душ и презрительно относятся к ламам... Самые легчайшие адские мучения продолжаются 500 лет, причем каждый адский день равняется 50 человеческим годам, – это в горячих адах, в холодных же – самые легкие наказания длятся 81. 000. 000. 000 лет» (Попов, И., священник. Ламаизм в Тибете, его история, учение и учреждения / священник И. Попов. – Казань : Типо-Литография Императорского Университета, 1898. – С. 214–215).

³⁹ Stroem, A. Hoelle. – S. 446.

«12 (12) Поистине у нас, ведь, оковы и огонь,
13 (13) и еда удавляющая, и наказание мучительное»⁴⁰.

«55 (55) Так! А для ослушников, конечно, злейшее обиталище–
56 (56) геенна, в которой они горят, и скверно это ложе!
57 (57) Так! Пусть же они попробуют его – кипяток, и гной,
58 (58) и другое в том же роде, тех же сортов.

59 (59) Это толпа, устремляющаяся с вами: «Нет приветствия для вас,
вы будете гореть в огне»⁴¹.

5.2. Более детальная картина ада в Коране такова. У него 7 отделений. Они расположены одно над другим и наполнены одними только ужасами.

В ад после смерти идут все люди, но останутся там только неверные. Все же мусульмане через некоторое время выйдут из него⁴².

Адом управляет жестокий ангел Малик и ним 19 стражей адских врат⁴³.

Особо страшные наказания Коран обещает тому, кто беспощадно наживался за счет других, и вообще, всем нечестивым людям, особенно богачам.

На их лбах будут выжжены печати, а затем последует приговор: «Вкусите то, что вы собирали».

⁴⁰ Сура 73 (Завернувшийся) (12–13) // Коран / Пер. и коммент. И.Ю. Крачковского. – New York : Szalidze Publications, 1983 (по изданию «Коран». Москва : Издательство восточной литературы, 1963). – С. 455.

⁴¹ Сура 38 (Сад) (55–59) // Коран. – С. 353.

⁴² Здесь и ниже приведем для сравнения некоторые места из Корана в переводе И. Ю. Крачковского. Номера означают стихи соответствующей Суры:

69 (68) «И Господом твоим клянусь, Мы соберем их и дьяволов, потом Мы соберем их кругом геенны на коленях».

70 (69) «Потом Мы извлечем из каждой партии, кто из был сильнейшим ослушником против Милосердного».

71 (70) «Потом – ведь Мы лучше знаем про тех, кому больше надлежит там гореть».

72 (71) «Нет среди вас того, кто бы в нее не вошел, для твоего Господа это – решенное постановление».

73 (72) «Потом мы спасем тех, которые были богобоязненны, и оставим обидчиков там на коленях» (Сура 19 (Мариам) // Коран. – С. 233).

⁴³ 77 (77) «И воззвали они: «О Малик! Пусть покончит с нами твой Господь!». Он сказал: «Вы останетесь» (Сура 43 (Украшения) // Коран. – С. 382);

30 (30) Над ним девятнадцать.

31(31) Сделали Мы властителями огня только ангелов, и сделали число их испытанием для тех, которые не веруют, чтобы удостоверились те, кому дана книга, и усилили те, которые веруют, веру» (Сура 74 (Завернувшийся) // Коран. – С. 457).

Неверующие же будут пить кипящую воду, которая раздерет их внутренности⁴⁴.

Смерть будет литься на них со всех сторон, но они, умирая, останутся бессмертными⁴⁵.

Им уготованы огонь и пламя, и не будет им покоя⁴⁶. Они станут вырываться из бушующего огня, но всякий раз будут слышать: «Несите наказание огненное»⁴⁷.

Огонь будет пожирать их лица⁴⁸. Как только у них сгорит кожа, они получат другую, и так до бесконечности⁴⁹.

Можно было бы продолжить свидетельства Корана об аде, о судьбе нечестивых после воскресения мертвых и после последнего суда, но и сказанного достаточно, чтобы убедиться, как сурово и нелицеприятно учит Священная Книга мусульман об адских мучениях⁵⁰.

⁴⁴ 4 (4) «...А те, которые не веровали, для них – питье из кипятка и наказание мучительное за то, что они не веровали» (Сура 10 (Йунус) // Коран. – С. 153).

17 «...Как тот, кто вечно пребывает в огне, и кого поят кипящей водой, и она рассекает их внутренности» (Сура 47 (Мухаммад) // Коран. – С. 394).

⁴⁵ 19 (16) «Позади его – геенна, и будут поить его водой гнойной.

20 (17) Он лакает ее, но едва проглатывает, и приходит к нему смерть со всех мест, но он не мертв, а позади его – суровое наказание» (Сура 14 (Ибрахим) // Коран. – С. 191).

⁴⁶ 28 (29) «...Мы приготовили несправедливым огонь, навес которого окружит их: а если они воззовут о помощи, им помогут водой, подобной расплавленному металлу, которая опалает лица. Скверно питье, и плохо убежище» (Сура 18 (Пещера) // Коран. – С. 222).

⁴⁷ 20 (19) «Вот два врага, которые враждовали об их господе; тем, которые не веровали, выкроены одежды из огня, проливается на их головы кипятки».

21 (20) «Растапливается от этого то, что есть в их утробах и (их) кожи.

Для них есть железные крючья.

22 (22) «Всякий раз, когда они захотят выйти оттуда из страданий, их вернут туда и...вкусите мучения огня» (Сура 22 (Хадж) // Коран. – С. 254).

⁴⁸ 105 (103) «А у кого легки его весы, – те, которые нанесли убыток самим себе, в геенне пребудут вечно.

106 (104) Огонь обжигает их лица, и они в ней мрачны» (Сура 23 (Верующие) // Коран. – С. 265).

⁴⁹ 59 (56) «Поистине тех, которые не веровали в наши знамения, Мы сожжем в огне! Всякий раз, как сготовится их кожа, Мы заменим им другой кожей, чтобы они вкусили наказания. Поистине Аллах великий, мудрый» (Сура 4 (Женщины) (59) // Коран. – С. 66).

⁵⁰ Приведем полностью цитату с описанием ада из сочинения священника А. Светлакова: «Это – жилище, наполненное одними ужасами. Семь отделений его, расположенных

6. Ад в Ветхом Завете

6.1. В Ветхом Завете словом «seol» (шеол) обозначается царство мертвых, подземный мир⁵¹.

один над другим, заключают в себе разного рода грешников.

Геенна есть обещанное всем неверным местопребывание. У нее семь ворот, за которыми содержатся отдельные скопища.

Достоянием ада будут все неверные, т. е. не признавшие Мухаммеда посланником и пророком, а мусульмане, как учит Коран, по прошествии некоторого времени, все будут выведены из ада.

Над этой ужасной областью царит жестокий ангел Малик и с ним 19 стражей адских врат.

Адское дерево будет пищей для осужденных; на деревьях его вместо ветвей извиваются змеи, вместо плодов – головы демонов.

Вообще, Коран пластично изображает положение грешников в аду:

"Возвести болезненное наказание тем, которые собирают золото и серебро и не расточают его на пути Божиим.

День, в который огонь геенский, возгорится над их головами, жгучие печати будут выбиты из золота и серебра на их лбах, на их боках и спинах, и скажут им: «Вот вы собирали для своих душ. Вкусите то, что вы собирали" (Сура 9:34–35).

Неверующие будут иметь для питья своего кипящую воду, которая раздерет их внутренности и болезненное наказание будет ценой их неверия.

Ад поглотит их, и они будут пить гнилую воду. Они будут глотать ее маленькими глотками, и она едва будет проходить туда.

Смерть ползает на них со всех сторон, но не умертвит их. "Мы уготовали нечестивым огонь, который окружит их пламенем.

Когда же они попросят помощи, им дадут воды столь же горячей, как раскаленный металл, который сожжет лицо их.

Какое презренное питье! Какое гнусное место для покоя" (Сура 18:28).

"Верные и неверные – два противника, которые спорят о Боге; но одежды неверных будут слиты из огня, и кипящая вода будет литься на их головы; внутренности и кожа их будут пожираемы огнем; жезлами железными будут бить их".

"Всякий раз, когда они захотят выйти из огня, их опять возвратят и скажут:» Несите наказание огненное" (Сура 22: 20–22).

"Огонь будет пожирать лица их, и они будут сжимать губы свои" (Сура 23: 104).

"Тех, которые отказываются веровать нашим знамениям, мы подвергнем пламенному огню.

Тотчас, как сгорит кожа их, мы дадим им другую, для того, чтобы они испытали жестокое наказание. Бог всемогущ и премудр" (Сура 4: 56) (См.: Светлаков, А., священник. История иудейства в Аравии и влияние его на учение Корана / священник А. Светлаков. – Казань : Университетская типография, 1875. – С. 183–184).

О взаимосвязи Талмуда и Корана в учении об аде см.: Светлаков, А., священник. Указ. соч. С. 186, 187, 283, 284, 285.

⁵¹ Шеол – слово неизвестного происхождения, обозначающее глубины земли (Втор.

Но шеол не является местом потусторонних мучений или наказаний.

Скорее, это – преисподние глубины земли, куда Бог помещает грешников (Чис. 16:8–32; Ис. 5:11–15; 14:14–15; Иез. 26:19–21; 31:1–18; 32: 17–32; ср. Пс. 30:18; Пс. 48:15; Притч. 5: 5; 21: 16; и др.), к чему они так или иначе предопределены (Еккл. 6:6).

Шеол – страна мрака и молчания, из которой нет возврата (Пс. 93:17; Иов 7:9–10; 10:21, 22; 14: 13, 20–21; 16:22; Еккл. 9:5, 6; 11:8).

Однако мертвые там сохраняют свою индивидуальность (1 Цар. 28: 11–15), и живые могут воспользоваться их советами (1 Цар. 28:7–20; Ис. 8: 19; 29:4; 65:4; ср. Лев. 19:31).

Мертвые продолжают отличаться по своему рангу, но все обитатели шеола одинаково обречены на унылое прозябание⁵².

32:22; Ис. 14: 9), куда нисходят умершие (Быт. 37:35; 1 Цар. 2:6 и т. д.), где злые и добрые вместе (Пс. 88:49; Иез. 32:17–32) ведут жалкое существование (Еккл. 9:10), и где Бог не восхваляется (Пс. 6: 6; 87: 6; 113:25; Ис. 38:18).

Однако сила Бога живого (ср. Втор. 5:26) проявляется и в этом безрадостном месте (1 Цар. 2:6; Прем. 16: 13; Ам. 9:2).

Учение о загробных наградах и наказаниях и о воскресении, вдохновленное надеждой псалмопевцев (Пс. 15:10–11; 48:16) появляется в ясной форме только под конец Ветхого Завета (Прем. 3:5) в связи с возникновением веры в бессмертие (см. Прем. 3:4; 2 Мак. 7:9) (см.: Библия. Книги Ветхого и Нового Завета в синодальном переводе с комментариями и приложениями. – Москва : Российское Библейское общество, 2013. – С. 214).

Ср.: «Еврейский шеол, обозначающий собственно могилу, был таким же царством нереальных теней, как и греческий Гадес. И так как в нем не было никакой действительной жизни, ни награды праведным, ни наказания безбожных, то он не мог иметь для нравственной жизни еврейства ни малейшего значения. Поэтому целью еврейского богопочитания было земное благополучие человека, и религиозное учение евреев исходило из предположения, что уже в земной жизни существует полное соответствие между добродетельным поведением и счастьем, между виной и наказанием... Долгая жизнь, богатство, почет, здоровье и потомство, – таковы были предметы земного благополучия и руководящие цели еврейского богопочитания» (Эйкен, Г. История и система средневекового мирозерцания / Г. Эйкен. – Санкт-Петербург : Типография М. И. Акинфова, 1907. – С. 58, 59).

О шеоле см. также очерк «Воскресение мертвых» (раздел 2, (1)).

⁵² Рефаимы. «Среди обитателей ада, – отмечает проф. М.С. Иванов, – библейские тексты называют рефаимов (в синодальном издании в большинстве случаев переводится словом “мертвецы”). Относительно рефаимов среди толкователей нет общего мнения. Одни считают, что этим словом в Библии обозначаются все мертвецы (что и отражено в синодальном переводе); для других – рефаимы – это наиболее известные или же знатные обитатели шеола. Так, в 9 стихе. 14 главы книги пророка Исаии рефаимы

У них нет больше той жизненной силы, которую имеют живущие на земле (Ис.14:19–20; Иез. 32:17–32; Притч. 9:18; Иов 3:11–19; ср.: Втор. 26:14; Сир. 30:18).

Однако было состояние и пострашнее шеола, напр., остаться без погребения (4 Цар. 9:30–37; Иер. 16:4; Иез. 29:5) или сгореть (Быт. 38:24; Лев. 20:14; 21:9; Ам. 2:1), а значит, не войти в царство мертвых.

Такой мертвец лишается вечного покоя и обращается в небытие. Поэтому в Ветхом Завете особое внимание уделяется погребению тела (1 Цар. 31:11–13; 2 Цар. 21:11–14)⁵³.

именуются “вождями земли”.

Третьи, цитируя Притч. 21:16: “Человек, сбившийся с пути разума, водворится в собрании мертвецов”, предполагают, что рефаимами в Библии называются только грешники» (Иванов, М. Ад / М. Иванов // Православная Энциклопедия. – Москва : Православная Энциклопедия, 2000. – Т. 1. – С. 275.

Э. Светлов, комментируя псалом 72: 1–4, 12, называет рефаимами (решаим) всех нечестивых: «Эти решаим (нечестивые) расхаживают повсюду, совращая народ своими надменными речами. Они презирают добро, глумясь над заповедями Божиими, а толпа рабски повторяет за ними: “Как узнает Бог? И есть ли ведение у Вышнего?” (Светлов, Э. В поисках Пути, Истины и Жизни : в 7 т. / Э. Светлов. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1983. – Т. 6. – С. 237).

Проф. П.А. Юнгеров († 1921) в комментарии на 14 главу пр. Исаии (Ис. 14:9) пишет о рефаимах: «Действительно рефаимы находятся в шеоле, но не все мертвые носят это название. В Библии всегда рефаимы упоминаются отдельно от других мертвецов. Нигде не говорится, чтобы умершие делались рефаимами. Рефаимы представляются везде носителями зла и помещены наряду с великими грешниками в месте загробного мучительного пребывания последних. По книге Притчей и Псалмам, схождение к рефаимам ожидает только грешников и отождествляется с духовной смертью. Септуагинта и Вульгата сопоставляют их с допотопными великанами (gigantes). Симмах переводит theomachoi (мн. число от theomachos – спорящий с Богом – В.Б.) (Иов 26: 5; Притч. 21: 16). Слово Refaim упоминается в Библии очень рано и не может быть сочтено заимствованием от других народов. Сообразно указанным свидетельствам Библии, рефаимов нужно считать синонимом великих грешников и потому непременно обитателями шеола» (Юнгеров, П. Учение Ветхого Завета о бессмертии души и загробной жизни / П. Юнгеров. – Киев : Пролог, 2006. – С. 105–106). Кроме того, в Библии рефаимами (сильные) называются исконные жители Палестины – исполины (Быт. 14:5; 15:20; Втор. 2:11, 20, 21; 3:11; Нав. 17:15; 2 Цар. 21:16–21). По их же имени названа долина Рефаим к юго-западу от Иерусалима и к северу от Вифлеема (2 Цар. 23:13–14; поражение филистимлян (2 Цар. 5:18–22; 1 Пар. 11:15; 14:9–10; Ис. 17:5) (Ключ к пониманию Священного Писания. Брюссель: Жизнь с Богом, 1982. С. 671). Об исполинах см. ниже (разделы 19, 3; 20, 2), а также очерк «Антихрист в Священном Писании и богословской литературе» (раздел 11, 1).

⁵³ «Библия не знает о загробной жизни тела, о его переселениях. Земля в землю

6.2. Царство мертвых по-разному называется в книгах Ветхого Завета, например, «глубиной» (*bor* – Ис. 14:15; *sahat* – Иона 2:7), «прахом» (*apar* – Ис. 26:19), «местом истления» (*baddon* – Пс. 87:12), «смертью» (*mawwet* – Ис. 28:15).

По сути, это царство является суммой всех могил, и в нем содержится каждая отдельная могила (ср. Ис. 14:11)⁵⁴.

Иногда оно уподобляется городу, вход в который открывается через врата (ср.: Ис. 38:10; Пс. 9:14; Иов 38:17). Иногда сравнивается с домом (Иов. 17:13; Еккл. 12:5).

Оно находится как бы в самой нижней сфере космоса (Втор. 32:22; Ис. 7:11; Пс. 62:10; Иов. 11:8), и потому в него нужно сходить (Ис. 38:18; Иез. 32:18–19; Иов. 7:9).

В царстве мертвых нет Бога (Ис. 38:10–11; Пс. 6:6; Пс. 29:10; 87:6, 11–12; Пс. 113:25). Бог, как Податель и Владыка жизни (Пс. 35: 10), никогда не называется Господом царства мертвых.

Небо и земля – сферы Его промыслительной деятельности, где все наполнено светом и жизнью.

Напротив, царство мертвых не является частью творения. И тем не менее все могущество Божие простирается и туда (1 Цар. 2:6; Ам. 9:2; Пс. 138:8).

6.3. Но царство мертвых – это нечто большее, чем просто ад в недрах земли.

Оно может выступать как личность (Ис. 28:15; Иов. 18:14) или как насытое чудовище (Ис. 5:14; Притч. 27:20).

Его власть обнаруживает себя в каждой могиле, в потоках воды (Пс. 68:3, 15–16; 70:20; Пс. 123:2–5); в пустыне (Иер. 2:6), во врагах, болезнях и т. д. (Пс. 17:46; 29:2–4; Пс. 37:1–23; Пс. 85:13; Пс. 87:4–10). Царство мертвых всегда там, где господствует смерть.

Такое многообразие приемов в описании смерти не случайно.

отойдет – вот общий ветхозаветный взгляд на участь тела. Если Иов и пророки учат о воскресении, то, по их учению, воскресение будет после того, как эта кожа истлеет (Иов 19:25), или по сравнению ап. Павла, сгниет как семя в земле (1 Кор. 15:36). Поэтому у евреев не было особенной заботы о хранении тела. Если и встречается бальзамирование, то оно имеет совершенно иную цель. Вообще же все заботы ограничивались положением в общей могильной гробнице – обычай, свойственный не Египту только, а всем восточным и западным народам всех времен. Лишение могилы, как бесчестие, считалось у евреев большим наказанием» (Юнгеров, П. Учение Ветхого Завета о бессмертии души и загробной жизни. С. 157).

⁵⁴ О восприятии древними людьми могилы см. также очерк «Воскресение мертвых» (раздел 2, (1)).

Оно отражает мировоззрение ветхозаветного человека, для которого жизнь и смерть, земля и царство мертвых не являлись отдельными сферами бытия.

Они взаимодействовали между собой и влияли друг на друга.

И только Бог обладает способностью вырывать людей из цепких объятий смерти (Пс. 17:17–18; Пс. 29:4; Пс. 39:3; Пс. 48:16).

Не чужда Ветхому Завету и мысль о том, что Бог преданных Ему людей может вернуть из царства мертвых к жизни (Ис. 26:19; Дан. 12:2) и окончательно уничтожить смерть (Ис. 25:8)⁵⁵.

7. Ад в Талмуде и каббалистической литературе

7.1. Талмуд по-своему дополняет ветхозаветные представления об аде.

Дело в том, что в эпоху Второго Храма (516 в. до н. э. – 70 г. н. э.) появляется учение о геенне (геэним) – своеобразном чистилище для грешных душ.

Собственно, так называлась небольшая долина к западу от Иерусалима, посвященная в древнейшие времена богу Молоху, которому здесь приносили жертвы.

Место было само по себе отталкивающее, в нем постоянно горели человеческие кости и царил душливый запах.

Мрачная таинственность культа Молоха и чисто физическое отвращение к этой местности побудили народную фантазию именно там искать входа в страшное подземное чистилище, в котором мучаются нечестивцы за свои грехи на земле⁵⁶.

⁵⁵ См. подробнее: Houtman, C. Hoelle. *Altes Testament / C. Houtman // Religion in Geschichte und Gegenwart*. – Band 3. – Tuebingen : Mohr Siebeck, 2000. – S. 1846–1847. «От мысли, что Бог господствует над шеолом, был всего один шаг до упования, выраженного священным поэтом: “Ты не оставишь души моей в преисподней, и не дашь верному Твоему увидеть тление” (Пс. 15: 10; Пс. 48: 16).

Важно отметить, что речь здесь идет не о “естественном” бессмертии духа, а о полном и совершенном освобождении человека из-под ига смерти.

Впрочем, псалмопевец еще не имеет твердой уверенности, а лишь обращается к Богу с робкой надеждой и мольбой» (Светлов, Э. В поисках Пути, Истины и Жизни. – Т. 6. – С. 236–237).

⁵⁶ Своеобразную интерпретацию термина геенна дает блж. Феофилакт Болгарский († 1107). В комментарии на Мф. 10:28: «Не бойтесь убивающих тело, души же не могу-

7.2. В Еврейской Энциклопедии есть большая статья о талмудической геенне.

Геенна изображается колоссальной печью в 3 600 раз превосходящей своей величиной земной шар⁵⁷.

Туда ведут три входа, из которых один находится вблизи Иерусалима, второй – в пустыне, и третий – на морском дне.

Однако это только догадка. Есть еще мнение, что ад находится в небесах или позади легендарных «гор тьмы».

К талмудическому геэним добавляют еще 7 библейских названий: Шеол, Абадон, Беер-шахат, Бор-шаон, Тит-Гаиаван, Цалмавет и Эрец — тахтит.

Этим семи именам соответствуют 7 отделений ада. Эрец — тахтит (подземная страна) определяет место ада в пространстве.

Интересно, что Талмуд не говорит ясно о том, каким же наказаниям, нечестивые подвергаются в аде.

Известно, что там есть огонь и холод. Кары начинаются сразу же за гробом и длятся 12 месяцев.

щих убить, а бойтесь более того, Кто может и душу и тело погубить в геенне», он считает, в отличие от еврейских авторов, что слово «геенна» – греческого происхождения: «Бог, ввергая в геенну, казнит обоих: и душу и тело. Говоря: “в геенне”, указывает на вечность наказания, ибо слово “геенна” происходит от греческого слова “вечно рождаться” (Феофилакт Болгарский, блаженный. Благовестник. Толкование на святыя Евангелия / блаженный Феофилакт Болгарский. – Санкт-Петербург : Книгоиздательство П. П. Сойкина. – С. 60.

⁵⁷ Загробная жизнь. С. 633. Ср. более скромное описание размеров ада в славянском апокрифе «Откровение Варуха». Варух (евр. Барух, «благословенный» – В.Б.) – друг и писец пророка Иеремии (конец VII – начало VI в. до Р. Х.). Ему приписывается «Книга пророка Варуха», помещенная в греческой Библии вслед за «Плачем Иеремии», хотя, очевидно, что «Откровение» имеет мало общего с подлинным Варухом. Варух «Откровения» путешествовал в сопровождении ангела на 1-е, 2-е и 3-е небо, и затем после 40-дневного полега попал на одно поле, где видел змея, который стоял на камне и пил море, по одному локтю каждый день, ел землю и заедал травой. В изумлении Варух воскликнул: «Да спрошу тебя, Господи мой. Одно только слово скажи мне. Если выпивает змей из моря по локтю воды, то каково чрево его, что столько принимает?». И ответил ангел: «Ад ненасытный: на сколько 255 незапряженных волов пронесутся, таково чрево его». А в греческом тексте этого же апокрифа ад несравненно меньше и размещается во чреве змия, а его размеры определяются так: «Насколько могут 30 мужей бросить ядро, таково его чрево» (См.: Откровение Варуха, когда послан был к нему ангел Рафаил // Златоустрий. Древняя Русь X–XIII вв. – Москва : Молодая гвардия, 1990. – С. 275, 278).

Грешники половину этого времени проводят в огне, а половину в холоде.

Есть мнение, что огонь не касается израильтян, даже неблагочестивых. Талмуд советует, однако, понимать адские муки аллегорически⁵⁸.

7.3. В эпоху арабско-испанской культуры появляются уже детальные описания ада и его отделений.

В каждом отделении – 6 000 комнат, в каждой из них – 6 000 окон, в нише каждого окна – 6 000 ковшей с желчью.

Вся эта желчь предназначена для грешных судей и их секретарей. В аде бушуют целых пять видов огня, горит раскаленный уголь, текут реки расплавленной смолы.

Людей подвешивают там крюками за волосы, языки, и даже за глаза, женщин за груди, их кормят мясом собственного тела, горячим углем и гранитом, от которого у них ломаются зубы.

Есть и такие осужденные, которых грызут черви.

Имеется во аде и свое место ссылки. Склочников, «сеющих раздоры между супругами», отсылают в пятницу к двум ледяным горам и держат их там до окончания субботы.

Глубина каждого из отделений ада 300 лет ходьбы, и огонь каждого отделения в 61 раз жарче, чем в предшествующем отделении⁵⁹.

⁵⁸ «По аналогии с земными преставлениями, главное очистительное действие приписывается огню. Талмуд часто говорит об огне ада. Есть, однако, мнение, что в течение первой половины карательного периода грешники находятся под действием жары, а во время другой половины – под воздействием холода. Карательный период, по общему мнению, продолжается 12 месяцев и начинается сейчас же за гробом. По словам Мар — Самуила, ангел, называемый Дума, принимает все освободившиеся от телесной оболочки души и передает их по принадлежности в рай или в ад. Впрочем, есть так же мнение, что израильтяне, даже неблагочестивые, для адского огня вообще неуязвимы. Вместе с тем в Талмуде проводится одновременно и такой взгляд, что муки ада (точно так же, как и блаженстварая) следует представлять себе в чисто идеальном смысле, и что они ничего общего с физическими страданиями (или наслаждениями) не имеют...». (См. подробнее: Кантор, Л. Ад / Л. Кантор // Еврейская Энциклопедия. – Москва: Терра, 1991. – Т. 1. – С. 531–532).

⁵⁹ «Каждое отделение вмещает в себя 6.000 комнат, в каждой комнате – 6.000 окон, в каждой оконной нише хранятся 6.000 ковшей, наполненных желчью, и вся эта масса желчи приготовлена для того, чтобы служить пищей для грешных судей и секретарей...

Перечисляются 5 видов огня в аде; затем имеются там различного рода раскаленный уголь, реки горячей смолы, серы и прочее. Раввин Иошуа б. Леви, приведенный еще при жизни к вратам ада, видел там людей, привешенных к крюкам за волосы, за руки

8. Ад в Новом Завете

8.1. Новый Завет предполагает, что верующий человек уже знает о небе и об аде, только их нужно правильно истолковать.

Небо есть присутствие Бога, а ад – абсолютная отдаленность от Него.

Ад – бытие после смерти, и изобрел его сам человек. А он, как существо свободное, может отречься от Бога и потерять общение с Ним.

Беда в том, что такое состояние может стать вечным⁶⁰.

Как известно, древний Восток и ветхозаветное иудейство делили космос на три части: небо, земля и преисподняя.

Преисподняя, в свою очередь, разделялась на царство мертвых и ад. Греческое слово «abyssos» (бездна) встречается Новом Завете 9 раз и заимствовано из Септуагинты, в которой так переводится еврейское слово *ṭhom* (Пс. 70:20; Пс. 106:26), со значением «поток», «морская бездна», «пропасть», «преисподняя».

Поэтому новозаветные писатели в своих толкованиях используют разные оттенки этого слова.

Так, апостол Павел под «abyssos» понимает «царство мертвых» (Рим. 10: 7), а в Евангелии от Луки и в Апокалипсисе апостола Иоанна «abyssos» означает либо временную темницу для демонов и сатаны (Лк. 8: 31; Откр. 9: 1–11; 11:7; 17:8; 20:1–3), либо место вечного мучения демонических сил (Откр. 19:20; 20:10, 14).

(женщины за груди), за языки, даже за глаза, затем людей, которых кормят мясом их собственного тела, горячими углями, гранитом, от которого зубы у них ломаются, а также грешников, которых черви едят живьем. Среди наказаний в аде существует также нечто вроде ссылки. Так, людей, сеющих раздоры между супругами, каждую пятницу под вечер отправляют к ледяным горам и оставляют до исхода субботы... По описаниям книги Разиель, глубина каждого из отделений ада – 300 лет ходьбы, причем огонь каждого из отделений в 61 раз жарче и лютее огня предшествующего ему отделения... От этих ярких описаний ада, очевидно, ожидалось устрашающее действие на современников, поэтому... авторы религиозно-нравственных книг все чаще возвращаются к изображениям ада и его ужасов, ссылаясь, между прочим, и на свидетельства путешественников, которые приближаясь на море или в пустыне к воротам ада, слышали душераздирающие крики терзаемых» (Кантор Л. Указ. соч. С. 532).

⁶⁰ Ср.: Кияс, З. Ад / З. Кияс, А. Горелов // Католическая Энциклопедия. – Москва : Издание Францисканцев, 2002. – Т. 1. – С. 77.

Но и здесь правит Бог (Откр. 9:1; 20:1–3), ибо Он имеет ключи ада и смерти (Откр. 1: 18)⁶¹.

В Евангелии от Луки под адом подразумевается все тот же шеол, который делится на две сферы. В каждой из них назначаются свои награды или наказания (Лк. 16:19–31).

В синоптических евангелиях⁶² встречается и уже известное нам выражение «геенна» в смысле огненных мучений.

В отличие от шеола, геенна попущена для наказания грешников после Страшного суда, и нигде в Новом Завете не говорится о геенне как месте наказания сразу после смерти⁶³.

⁶¹ Frankenmoelle, H. Hoelle. Neues Testament / H. Frankenmoelle // Religion in Geschichte und Gegenwart. – Band 3. – Tuebingen : Mohr Siebeck, 2000. – S. 1847–1848.

⁶² Из четырех Евангелий первые три обыкновенно называют синоптическими – от греч. слова synopsis – обозрение, краткий очерк (Вейсман, А. Указ. соч. – С. 1208).

Такое название дано им потому, что они очень близки между собой по плану и по содержанию. Термин этот появился около XVI в. (впервые встречается у Георгия Сигелия в его «*historie Jes. Christi*», 1585 г.). В каждом из синоптических Евангелий есть, однако, и особенности. Экзегетика выработала даже числовую формулу, определяющую их сходство и различие. Если по этой формуле все содержание отдельных Евангелий (включая и четвертое) определить числом 100, то получаются следующие цифры: у Матфея 58 % сходного с другими содержания и 42% отличного от других; у Марка – 93 % сходного и 7% отличного. У Луки – 49 % и 51 %; у Иоанна – 8 % и 92 %. Выяснено еще, что количество стихов, общих всем синоптическим Евангелиям, доходит до 350; затем у Матфея 350 стихов, ему исключительно свойственных; у Марка – 68; у Луки – 541. Сходства главным образом замечают в передаче изречений Христа, различия – в повествовательной части. У Матфея повествование занимает около ¼ всего Евангелия; у Марка ½; у Луки ⅓. Когда Матфей и Лука в своих Евангелиях буквально сходятся между собой, с ними согласуется и Марк. Сходство между Лукой и Марком гораздо ближе, чем между Лукой и Матфеем. Когда у Марка имеются дополнительные черты, они обыкновенно бывают и у Луки, чего нельзя сказать о чертах, встречающихся только у Матфея, и, наконец, в тех случаях, где ничего не сообщает Марк, евангелист Лука часто отличается от Матфея (См. подробнее о Евангелиях: Лопухин, А. Евангелия / А. Лопухин // Христианство. Энциклопедический словарь. – Москва : Большая Российская энциклопедия, 1993. – Т. 1. – С. 511–514). О духовном содержании и пользе от чтения Евангелий см. так же очерк «Царство Небесное в Священном Писании и святоотеческом Предании» (раздел 16, (2)).

⁶³ Отметим, что известный и почитаемый как на Востоке, так и Западе богослов Григорий Великий (Двоеслов) († 604), Папа Римский, считал, что для конкретного грешника ад начинается не после Страшного суда, а сразу после смерти. В Католической Церкви это богословское мнение было закреплено в качестве

В описаниях геенны особо подчеркивается мучительная роль огня (Мф. 3:12; 5: 22; 13:42, 50; 18: 8–9) .

Адский огонь – неугасимый (Мф. 3:12) или вечный (Мф. 18:8; 25: 41). Есть и еще одно выражение «печь огненная» (Мф. 13:42, 50).

8.2. Адские мучения сравниваются в Евангелиях с плачем и скрежетом зубов (Мф. 8:12; 13:42, 50; 22:13; 24:51; 25:30; Лк. 13:28), и с неусыпающим червем (Мк. 9:48).

Ад описывается как тьма внешняя (Мф. 8:12; 22:13; 25:30) и противопоставляется светлomu брачному чертогу, в который войдут спасаемые (ср. Мф. 25:1–13) .

Откровение Иоанна Богослова рисует образ огненного и серного озера (Откр. 20:10).

Обычное море заполнено водой, но это озеро пылает серой, и потому будет гореть огнем неугасимым (Откр. 21:8).

Прототипом такой устрашающей картины мог послужить ветхозаветный рассказ о Содоме и Гоморре, для наказания которых Господь пролил с неба дождь из огня и серы (Быт. 19:24).

Антихрист, лжепророк (Откр. 19:20), сам диавол (Откр. 20:10) и, наконец, все люди, не записанные в книге жизни (Откр. 20:15), будут брошены в озеро огненное.

И даже сам ад и смерть, господствующая в преисподней, будут ввергнуты туда же (Откр. 20:14) и потеряют всю свою власть.

В посланиях святого апостола Павла нет образного описания ада, однако он со всей определенностью говорит о вечном страдании после Страшного суда.

Господь Иисус Христос явится с небес и «совершит отмщение всем», кто не пожелал познать Бога и покориться Евангелию (2 Фес. 1: 8).

Их постигнет вечное наказание (2 Фес. 1:7–10). Оно наступит так же мгновенно, как родовые муки постигают женщину, имеющую во чреве (1 Фес. 5:3).

вероучительной истины конституцией Папы Бенедикта XII († 1342) от 29 января 1336 г., которая называлась *Benedictus Deus* (Благословенный Бог) (см.: Kehl, M. Hoelle. *Theologie-und dogmengeschichtlich* / M. Kehl // *Lexikon fuer Theologie und Kirche*. – Band 5. – Freiburg im Breigau : Verlag Herder, 2006. – S. 232. См. подробнее ниже (раздел 17, (2)).

Похожая участь ожидает богатых, которые желают обогащаться, но впадают в сеть искушений и в безрассудные вредные похоти и ввергают других людей в бедствия и пагубу (1 Тим. 6:9).

Они – «сосуды гнева, готовые к погибели», хотя Бог «щадил их с великим долготерпением» (Рим. 9:22).

Такой же конец ожидает и всех врагов креста Христова (Флп. 3:19; 1 Кор. 1:18).

Беззаконник (антихрист – В.Б.) по действию сатаны обольстит погибающих, которые не приняли истины для своего спасения.

Они будут осуждены, поскольку не уверовали истине и возлюбили неправду (2 Фес. 2:9–10).

Христос в Евангелии призывает к покаянию, «говоря что исполнилось время и приблизилось Царствие Божие» (Мк. 1:15).

Новый Завет часто говорит и о всеобщем спасении.

Бог хочет, «чтобы все люди спаслись и достигли познания» (1 Тим. 2:4), ибо Христос Иисус умер ради искупления всех людей (ср. 1 Тим. 2:6).

Однако новозаветные писатели почти ничего не сказали о том, как связаны между собой вечные адские мучения и желание Бога спасти всех людей.

Эта загадка занимала умы многих богословов, но никому из них так и не удалось разгадать ее⁶⁴.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

1. Андрей, архиепископ Кесарийский, святитель. Толкование на Апокалипсис / святитель Андрей Кесарийский. – Москва : Лито-Типография И. Ефимова, 1901.

2. Асмус, В., протоиерей. Краткое пособие по старой орфографии русского языка / протоиерей В. Асмус. – Москва : Русское Зерцало.

3. Библия. Книги Ветхого и Нового Завета в синодальном переводе с

⁶⁴ См. подробнее: Finkenzeller, J. Die Hoelle als Existenzweise der ewigen Gottesferne / J. Finkenzeller // Glaubenszugaenge. Lehrbuch der katholischen Dogmatik ; hrsg. von Wolfgang Beinert. – Band 3. – Paderborn : Ferdinand Schoenungh, 1995. – S. 641–643.

комментариями и приложениями. – Москва : Российское Библейское общество, 2013.

4. Бодхисаттва ада. Сутра основных обетов бодхисаттвы Кшитигарбхи // пер. с кит. и коммент. Д.В. Поповцева. – Санкт-Петербург : Евразия, 2002.

5. Болотов, В. Лекции по истории древней Церкви / В. Болотов. – Москва : Издание Спасо-Преображенского Валаамского Ставропигиального монастыря, 1994. – Т. 2.

6. Булгаков, С., протоиерей. Апокалипсис Иоанна. Опыт догматического толкования / протоиерей С. Булгаков. – Париж : YMKA-PRESS, 1948.

7. Василий Великий, святитель. Беседа 11. О зависти / святитель Василий Великий // Творения : в 3 т. – Санкт-Петербург : Изд-во П.П. Сойкина, 1911. – Т. 2.

8. Василий Великий, святитель. Толкование на пророка Исаию / святитель Василий Великий // Творения : в 3 т. – Санкт-Петербург : Изд-во П.П. Сойкина, 1911. – Т. 1.

9. Вейсман, А. Греческо-русский словарь / А. Вейсман. – Москва : Греко-Латинский кабинет Ю. А. Шичалина, 1991.

10. Воскресение Христово (Сошествие во ад) (автор архимандрит Зинон – Покровская церковь, Свято-Данилов монастырь). Современная православная икона. – Москва : Современник, 1994.

11. Вышеславцев, Б. Сердце в христианской и индийской мистике / Б. Вышеславцев. – Paris : YMKA-PRESS, 1929.

12. Гарнак, А. Миссионерская проповедь и распространение христианства в первые три века / А. Гарнак. – Санкт-Петербург : Изд-во Олега Абышко, 2007.

13. Гладкий, В. Древний мир / В. Гладкий // Энциклопедический словарь. – Москва : Центрополиграф, 1998. – Т. 2.

14. Гладкий, В. Древний мир / В. Гладкий // Энциклопедический словарь. – Москва : Центрополиграф, 1998. – Т. 1.

15. Гомер. Илиада / Гомер ; пер. В.В. Вересаева. – Москва : Просвещение, 1987.

16. Гомер. Илиада. Одиссея / Гомер ; пер. В.А. Жуковского. – Москва : Художественная литература, 1967.

17. Гомперц, Г. Жизнепонимание греческих философов и идеал внутренней свободы / Г. Гомперц. – Санкт-Петербург : Общественная польза, 1912.

18. Григорий Богослов, святитель. Песнь Христу после безмолвия в пасху / святитель Григорий Богослов // Творения. – Санкт-Петербург : Издательство П.П. Сойкина. – Т. 2.

19. Григорий Богослов, святитель. Слово 29. О богословии трети, о Сыне Божиим первое / святитель Григорий Богослов // Творения. – Санкт-Петербург : Издательство П.П. Сойкина. – Т. 1.

20. Григорий Богослов, святитель. Слово 38. На Богоявление / святитель Григорий Богослов // Творения. – Санкт-Петербург : Издательство П.П. Сойкина. – Т. 1.

21. Григорий Богослов, святитель. Слово 45. На святую Пасху / святитель Григорий Богослов // Творения. – Санкт-Петербург : Издательство П.П. Сойкина. – Т. 1.

22. Григорий Двоеслов, святитель. Беседа 22. О посещении Гроба Спасителя Марией Магдалиной, Петром и Иоанном / святитель Григорий Двоеслов // Беседы на Евангелие (в двух книгах). – Москва : Издательство Московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2009.

23. Григорий Двоеслов, святитель. Где надо полагать ад? / святитель Григорий Двоеслов // Собеседования о жизни италийских отцов и о бессмертии души. – Москва : Благовест, 1996. – Кн. 4 : Гл. 42.

24. Григорий Нисский, святитель. Большое огласительное слово / святитель Григорий Нисский // Творения. – Москва: Типография В. Готье, 1862. – Ч. 4.

25. Григорий Нисский, святитель. О душе и воскресении. Разговор с сестрой Макриной / святитель Григорий Нисский // Творения. – Москва : Типография В. Готье, 1862. – Ч. 4.

26. Григорий Нисский, святитель. О надписании псалмов / святитель Григорий Нисский // Творения. – Москва : Типография В. Готье, 1861. – Кн. 2 : Ч. 2.

27. Григорий Нисский, святитель. О нищелюбии и благотворительности / святитель Григорий Нисский // Творения. – Москва : Типография В. Готье, 1865. – Ч. 7.

28. Григорий Нисский, святитель. Опровержение Евномия / святитель Григорий Нисский // Творения. – Москва : Типография В. Готье, 1863. – Кн. 4 : Ч. 5.

29. Григорий Нисский, святитель. Письмо первое (Флавиану) / святитель Григорий Нисский // Творения. – Москва : Типография В. Готье, 1866. – Ч. 8.

30. Григорий Нисский, святитель. Слово на святую Пасху и о тридневном сроке воскресения Христова / святитель Григорий Нисский // Творения. – Москва : Типография В. Готье, 1866. – Ч. 8.

31. Гринцер, П. Яма (Yama) / П. Гринцер // Мифы народов мира. – Москва : Советская Энциклопедия, 1988. – Т. 2.

32. Даль, В. Толковый словарь живого великорусского языка / В. Даль // Под редакцией профессора Бодуэна-де-Куртене. – Санкт-Петербург, Москва : Издание товарищества М.О. Вольф. – Т. 4.

33. Дворецкий, И.Х. Латинско-русский словарь / И.Х. Дворецкий. – Москва : Русский язык, 1976.

34. Дестунис, С. Жития святых / С. Дестунис // Составлены по Четь-Минеям и другим книгам (ноябрь). – Санкт-Петербург : Издание книгопродавца И.Л. Тулузова, 1892.

35. Дмитрий Ростовский, святитель. Поучение второе на вход в Иерусалим Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа / святитель Дмитрий Ростовский // Творения. – Санкт-Петербург : Издательство П.П. Сойкина.

36. Дьяченко, Г. Полный церковно-славянский словарь / Г. Дьяченко. – Москва : Типография Вильде, 1899.

37. Епифаний Кипрский, святитель. Проповедь Христа Спасителя во аде / святитель Епифаний Кипрский // Сергиевские листки. – № 5 (31). – Париж : Издание Братства имени преподобного Сергия Радонежского, 1930.

38. Ефрем Сирин, преподобный. Надгробные песнопения (29). Победа Христа над смертью / преподобный Ефрем Сирин // Творения. – Ч. 4.

39. Ефрем Сирин, преподобный. Надгробные песнопения (48). Победа Христа над смертью / преподобный Ефрем Сирин // Творения. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1900. – Ч. 4.

40. Житие преподобного Макария Великого // Жития святых. Книга пятая (январь). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1904.

41. Житие преподобных Варлаама, Иоасафа и Авенира // Жития святых. Книга 3 (ноябрь). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1902.
42. Житие святого пророка Ионы // Жития святых. Книга первая (сентябрь). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1902.
43. Жития святых. Книга седьмая (март). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1906.
44. Загробная жизнь // Еврейская Энциклопедия. – Москва : Терра, 1991. – Т. 7.
45. Зарин, С. Аскетизм по православно-христианскому учению / С. Зарин. – Москва : Паломник, 1996.
46. Ибервег, Фр. История философии / Фр. Ибервег ; пер. и сост. доп. с прим. Н.Ф. Фокков. – Санкт-Петербург : Типография и хромолитография А. Траншеля, 1876. – Т. 1.
47. Иванов, М. Ад / М. Иванов // Православная Энциклопедия. – Москва : Православная Энциклопедия, 2000. – Т. 1.
48. Игнатий (Брянчанинов), епископ. Прибавление к «Слову о смерти» / епископ Игнатий (Брянчанинов) // Аскетические опыты. – Джорданвилль : Свято-Троицкий Монастырь, 1983. – Т. 3.
49. Игнатий (Брянчанинов), епископ. Слово о смерти / епископ Игнатий (Брянчанинов) // Аскетические опыты. – Джорданвилль : Свято-Троицкий Монастырь, 1983. – Т. 3.
50. Игнатий Антиохийский, священномученик. Послание к Ефесянам / священномученик Игнатий Антиохийский // Раннехристианские отцы Церкви. – Брюссель, 1988.
51. Игнатий, епископ Антиохийский, святой. Послание к Магнезийцам / святой Игнатий, епископ Антиохийский // Раннехристианские отцы Церкви.
52. Игнатий, епископ Антиохийский, святой. Послание к Филадельфийцам / святой Игнатий, епископ Антиохийский // Раннехристианские отцы Церкви.
53. Иларион (Алфеев), игумен. Христос – победитель ада / игумен Иларион (Алфеев). – Санкт-Петербург : Алетей, 2001.
54. Иоанн Дамаскин, преподобный. Точное изложение православной веры // Творения. – Санкт-Петербург : Издание Императорской Санкт-Пе-

тербургской духовной академии, 1913. – Т. 1: Кн. 3.

55. Иоанн Златоуст, святитель. Беседа на евангельское чтение, и о девстве, и увещание к падшим девам / святитель Иоанн Златоуст // Творения. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1906. – Т. 12 : Кн. 2.

56. Иоанн Златоуст, святитель. Беседа о кладбище и Кресте (§2) / святитель Иоанн Златоуст // Творения. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1896. – Т. 2 : Кн. 1.

57. Иоанн Златоуст, святитель. Беседы на Книгу Бытия / святитель Иоанн Златоуст // Творения. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1899. – Т. 4 : Кн. 1.

58. Иоанн Златоуст, святитель. Беседы на Послание к Римлянам / святитель Иоанн Златоуст // Творения. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1903. – Т. 9 : Кн. 2.

59. Иоанн Златоуст, святитель. Беседы на псалмы / святитель Иоанн Златоуст // Творения : в 12 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1899. – Т. 5 : Кн. 1.

60. Иоанн Златоуст, святитель. О предательстве Иуды. Беседа вторая / святитель Иоанн Златоуст // Творения. Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1896. – Т. 2 : Кн. 1.

61. Иоанн Златоуст, святитель. Остатки из толкования на Притчи Соломона / святитель Иоанн Златоуст // Творения : в 12 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1906. – Т. 12 : Кн. 3.

62. Иоанн Златоуст, святитель. Толкование на Послание к Филимону. Беседа 3 / святитель Иоанн Златоуст // Творения. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1905. – Т. 11 : Кн. 2.

63. Иоанн Златоуст, святитель. Толкование на пророка Исаию / святитель Иоанн Златоуст // Творения : в 12 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской духовной академии, 1900. – Т. 6 : Кн. 1.

64. Иоанн Кассиан, преподобный. О зловредности зависти. Собеседование 18 / преподобный Иоанн Кассиан // Писания. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1993.

65. Иосиф Волоцкий, преподобный. Просветитель. Слово (4) / преподобный Иосиф Волоцкий. – Москва : Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1993.

66. Ипполит Римский, святой. О Христе и антихристе / святой Ипполит Римский. – Санкт-Петербург : Вивлиополис, 2008.
67. Ипполит Римский, священномученик. Толкование на Книгу пророка Даниила / священномученик Ипполит Римский. – Москва : Изд-во имени святителя Игнатия Ставропольского, 1998.
68. Ириной Лионский, святой. Пять книг обличения и опровержения лжеименного знания / святой Ириной Лионский // Творения. – Москва : Паломник, 1996. – Кн. 4.
69. Ириной Лионский, святой. Пять книг обличения и опровержения лжеименного знания / святой Ириной Лионский // Творения. – Москва : Паломник, 1996. – Кн. 5.
70. Иустин, мученик. Апология 1 / мученик Иустин // Раннехристианские отцы Церкви. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1978.
71. Иустин, мученик. Разговор с Трифоном иудеем / мученик Иустин // Творения. – Москва : Паломник, 1995.
72. Кантор, Л. Ад / Л. Кантор // Еврейская Энциклопедия. – Москва : Терра, 1991. – Т.1.
73. Кереньи, К. Дионис: Прообраз неиссякаемой жизни / К. Кереньи. – Москва : Ладомир, 2007.
74. Кереньи, К. Элевсин: Архетипический образ матери и дочери / К. Кереньи. – Москва : Рефл-бук, 2000.
75. Кияс, З. Ад / З. Кияс, А. Горелов // Католическая Энциклопедия. – Москва : Издание Францисканцев, 2002. – Т. 1.
76. Климент Александрийский. Строматы / Климент Александрийский – Санкт-Петербург : Издательство Олега Абышко, 2003. – Т. 1 : Кн. 2.
77. Климент Александрийский. Строматы / Климент Александрийский – Санкт-Петербург : Издательство Олега Абышко, 2003. – Т. 3 : Кн. 6.
78. Климент Римский, священномученик. Второе послание к Коринфянам / священномученик Климент Римский // Раннехристианские отцы Церкви. – Брюссель, 1988.
79. Климент Римский, священномученик. Первое послание к Коринфянам / священномученик Климент Римский // Раннехристианские отцы Церкви. – Брюссель, 1988.

80. Коран / Пер. и коммент. И. Ю. Крачковского. – Москва : Изд-во восточной литературы, 1963.

81. Круг, Г., инок. Сошествие во ад / инок Г. Круг // Мысли об иконе. – Париж : YMKA-PRESS, 1978.

82. Лактанций, Л. О творении Божиим. О гневе Божиим. О смерти гонителей. Эпитомы Божественных установлений / Л. Лактанций. – Санкт-Петербург : Изд-во Олега Абышко, 2007.

83. Лебедев, А. Духовенство древней Вселенской Церкви от времен апостольских до X века / А. Лебедев. – Санкт-Петербург : Изд-во Олега Абышко, 2003.

84. Лебедев, А. Эпоха гонений на христиан / А. Лебедев. – Москва : Издание Спасо-Преображенского Валаамского Ставропигиального монастыря, 1994.

85. Леонтьев, П. О поклонении Зевсу в Древней Греции / П. Леонтьев. – Москва : Университетская типография, 1850.

86. Лепяхин, В. Икона и иконичность / В. Лепяхин. – Санкт-Петербург : Успенское подворье Оптиной пустыни, 2002.

87. Лопухин, А. Евангелия / А. Лопухин // Христианство. Энциклопедический словарь. – Москва : Большая Российская энциклопедия, 1993. – Т. 1.

88. Лосский, В. Икона Преображения Господня / В. Лосский // Журнал Московской Патриархии. – № 8. – Москва : Издание Московской Патриархии, 1975.

89. Лосский, В. Очерк мистического богословия Восточной Церкви / В. Лосский // Богословские труды. – № 8.

90. Лосский, Н.О. Типы мировоззрений / Н.О. Лосский // Ученые записки, основанные русской учебной коллегией в Праге. Философские знания. – Вып. 1. – Прага : Пламя, 1924. – Т. 1.

91. Макарий (Оксиук), митрополит. Эсхатология святителя Григория Нисского / митрополит Макарий (Оксиук). – Москва : Паломник, 1999.

92. Макарий Египетский, преподобный. Беседа 11. О том, что сила Духа Святого в сердце человеческом подобна огню / преподобный Макарий Египетский // Духовные беседы, послания и слова.

93. Макарий Египетский, преподобный. Слово 7. О свободе ума / преподобный Макарий Египетский // Духовные беседы, послания и слова.

94. Маргарит // Избранные душеспасительные изречения, руководящие к вечному блаженству. – Издание Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1993.

95. Мефодий Патарский, священноиученик. Из сочинений непоименованных / священномученик Мефодий Патарский // Творения святого Григория Чудотворца и святого Мефодия Патарского. – Москва : Паломник, 1996.

96. Мироносицкий, П. Апологеты / П. Мироносицкий // Православная Богословская Энциклопедия / под ред. проф. Лопухина. – Петроград, 1900. – Т. 1.

97. Михаил (Лузин), епископ. Соборные послания святых апостолов / епископ Михаил (Лузин). – Киев : Типография Киево-Печерской Лавры, 1890.

98. Мысли и изречения древних (Анаксагор). – Москва : Эксмо, 2004.

99. Несмелов, В. Догматическая система святого Григория Нисского / В. Несмелов. – Санкт-Петербург : Издание Центра изучения, охраны и реставрации наследия священника Павла Флоренского, 2000.

100. Ожегов, С. Словарь русского языка / С. Ожегов. – Москва : Русский язык, 1987.

101. Ориген. О началах. Против Цельса / Ориген. – Санкт-Петербург : Вивлиополис, 2008. – С. 378.

102. Осипов, А.И. Посмертная жизнь души / А.И. Осипов. – Москва : Даниловский благовестник, 2005.

103. Откровение Варуха, когда послан был к нему ангел Рафаил // Златоструй. Древняя Русь X–XIII вв. – Москва : Молодая гвардия, 1990.

104. Павлова, О.И. Амон Фиванский: ранняя история культа : V–XVII династии / О.И. Павлова. – Москва : Наука, 1984.

105. Павлович, А. Христианская Церковь в Римской империи в первые два века (до 170 г.) / А. Павлович. – Санкт-Петербург : Типография А. Катанского и К, 1894.

106. Пастырь Ермы // Писания мужей апостольских. – Москва : Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2003.

107. Писарев, Л. Очерки из истории христианского вероучения патристического периода: Век мужей апостольских (I и начало II в.) / Л. Писарев. – Санкт-Петербург : Изд-во Олега Абышко, 2009.

108. Повесть о воине Таксиоте // Жития святых. Книга шестая (февраль). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1906.

109. Поликарп Смирнский, святитель. Послание к Филиппийцам / святитель Поликарп Смирнский // Раннехристианские отцы Церкви. – Брюссель, 1988.

110. Полный православный богословский энциклопедический словарь. – London : Variorum Reprints, 1971. – Т.2.

111. Помазанский, М., протоиерей. Православное догматическое богословие / протоиерей М. Помазанский. – Новосибирск : Благовест // Рига: Балто-славянское общество культурного развития и сотрудничества, 1993.

112. Попов, И. Труды по патрологии / И. Попов. – Сергиев Посад : Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2004. – Т. 1.

113. Попов, И., священник. Ламаизм в Тибете, его история, учение и учреждения / священник И. Попов. – Казань : Типо-Литография Императорского Университета, 1898.

114. Православная богословская энциклопедия // Под редакцией А. Лопухина. – Петроград, 1900. – Т. 1.

115. Православное исповедание веры кафолической и апостольской Церкви Восточной (вопрос 49) // Догматические послания православных иерархов 17–19 веков о православной вере. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1995.

116. Прокл, архиепископ Константинопольский. Слово на Святую Пасху // Жития святых. Книга 5 (январь). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1904.

117. Проповеди Святителя Софрония, Патриарха Иерусалимского. – Джорданвилль : Свято-Троицкий Монастырь, 1988.

118. Рикенер, Ф., Майер, Г. Библийская Энциклопедия Брокгауза / Ф. Рикенер, Г. Майер. – Wuppertal : Brockhaus Verlag, 1994.

119. Ростовцев, М. Очерк истории древнего мира : Восток. Греция. Рим / М. Ростовцев. – Берлин : Слово, 1924.

120. Светлаков, А., священник. История иудейства в Аравии и влияние его на учение Корана / священник А. Светлаков. – Казань : Университетская типография, 1875.

121. Светлов, П., священник. Ад / священник П. Светлов // Православная богословская энциклопедия ; под ред. проф. А.П. Лопухина. – Петроград, 1900. – Т. 1.

122. Светлов, Э. В поисках Пути, Истины и Жизни : в 7 т. / Э. Светлов. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1972. – Т. 4.

123. Светлов, Э. В поисках Пути, Истины и Жизни : в 7 т. / Э. Светлов. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1986. – Т. 3.

124. Светлов, Э. В поисках Пути, Истины и Жизни : в 7 т. / Э. Светлов. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1983. – Т. 6.

125. Сеземан, В. Платонизм, Плотин и современность / В. Сеземан // Логос. Международный Ежегодник по философии и культуре. – Прага : Пламя, 1925. – Кн. 1.

126. Сидоров, А. Жизнь и труды святителя Григория Великого (Двоеслова) / А. Сидоров // Святитель Григорий Великий Двоеслов. – Москва : Паломник, 1999.

127. Симеон Новый Богослов, преподобный. Слово 60 / преподобный Симеон Новый Богослов // Слова. – Москва : Типо-Литография И. Ефимова, 1890. – Вып. 2.

128. Симеон Новый Богослов, преподобный. Слово первое // Слова. – Вып. 1.

129. Сисс, Дж. Повседневная жизнь греческих богов / Дж. Сисс, М. Детьен. – Москва : Молодая гвардия, 2003.

130. Скржинская, М. Древнегреческие праздники в Элладе и Северном Причерноморье / М. Скржинская. – Киев : Институт истории Украины, 2009.

131. Слово на Преображение Господне // Жития святых. Книга 12 (август). – Москва: Репринт (Джорданвилль), 1911.

132. Спасский, А.А. Отношение пророков к обрядовому закону Моисея. Святой Иустин и синоптические Евангелия / А.А. Спасский – Санкт-Петербург : Изд-во Олега Абышко, 2006.

133. Страдание мученика Севастиана // Жития святых. Книга четвертая (декабрь). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1906.

134. Страдания священномученика Патрикия // Жития святых. Книга девятая (май). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1908.

135. Тахо-Годи, А.А. Жизнь и творчество / А.А. Тахо-Годи, А.Ф. Лосев. Вступительная статья // Лосев, А.Ф. Философия. Мифология. Культура / сост. Ю.А. Ростовцев. – Москва : Изд-во политической литературы, 1991.
136. Творения аввы Евагрия. Аскетические и богословские трактаты / Пер. вступ. ст. и коммент. А.И. Сидорова. – Москва : Мартис, 1994.
137. Тертуллиан. О душе / Тертуллиан ; пер. с лат., вступ. ст., коммент. и указатель А. Ю. Братухина. – Санкт-Петербург : Изд-во Олега Абышко, 2008.
138. Тышкевич, С., священник. Учение о Церкви / священник С. Тышкевич. – Париж : Eglise Catholique Russe, 1931.
139. Успенский, В. Золотое руно. Подвиги Геракла / В. Успенский, Л. Успенский // Мифы древней Греции. – Санкт-Петербург : Лицей, 1992.
140. Учение двенадцати апостолов // Писания мужей апостольских. – М. : Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2003.
141. Фаррар, Ф.В. Жизнь и труды святых отцов и учителей Церкви / Ф.В. Фаррар. – Москва : Издание Сретенского монастыря, 2001. – Т. 2.
142. Феодорит Кирский, блаженный. Толкование на Книгу Бытия (Вопрос 48) / блаженный Феодорит Кирский // Изъяснение трудных мест Божественного Писания.
143. Феодорит Кирский, блаженный. Толкование на Книгу Бытия (Вопрос 49) / блаженный Феодорит Кирский // Изъяснение трудных мест Божественного Писания. – Москва : Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2003.
144. Феофан Затворник, святитель. Краткие мысли на каждый день года по церковному чтению из Слова Божия / святитель Феофан Затворник. – Печоры : Издание Свято-Успенского Псково-Печерского монастыря, 1991.
145. Феофан, епископ. Толкование первого послания святого апостола Павла к Коринфянам / епископ Феофан. – Москва : Лито-Типография И. Ефимова, 1893.
146. Феофан, епископ. Толкование первых восьми глав послания святого апостола Павла к Римлянам / епископ Феофан. – Москва : Типо-Литография И. Ефимова, 1890.
147. Феофан, епископ. Толкование посланий святого апостола Павла к Филиппийцам и Солунянам первого и второго / епископ Феофан. – Москва : Типо-Литография И. Ефимова, 1895.

148. Феофан, епископ. Толкование послания святого апостола Павла к Ефесеям / епископ Феофан. – Москва : Типо-Литография И. Ефимова, 1893.

149. Феофил Антиохийский, святитель. Три книги к Автолику о вере христианской / святитель Феофил Антиохийский // Раннехристианские отцы Церкви. – Брюссель, 1988.

150. Феофилакт Болгарский, блаженный. Благовестник. Толкование на святыя Евангелия / блаженный Феофилакт Болгарский. – Санкт-Петербург : Книгоиздательство П.П. Сойкина, б. г.

151. Феофилакт Болгарский, блаженный. Толкование на Евангелиста Иоанна / блаженный Феофилакт Болгарский // Благовестник.

152. Феофилакт Болгарский, блаженный. Толкование на послание к Филиппийцам святого апостола Павла / блаженный Феофилакт Болгарский // Толкование на послания святого апостола Павла. – Москва : Скит, 1993.

153. Феофилакт Болгарский, блаженный. Толкование на послания святого апостола Павла / блаженный Феофилакт Болгарский. – Москва : Скит, 1993.

154. Филарет (Гумилевский), архиепископ. Историческое учение об отцах Церкви / архиепископ Филарет (Гумилевский). – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1996. – Т.2.

155. Филарет, архимандрит. Записки, руководствующие к основательному разумению книги Бытия, заключающие в себе и перевод сея книги на русское наречие / архимандрит Филарет. – Москва : Синодальная типография, 1867. – Часть 1.

156. Флоренский, П., священник. Столп и утверждение истины / священник П. Флоренский. – Москва : Товарищество типографии А.И. Мамонтова, 1914.

157. Флоровский, Г., протоиерей. О последних вещах / протоиерей Г. Флоровский // Догмат и история. – Москва : Свято-Владимирское братство, 1998.

158. Эйкен, Г. История и система средневекового миросозерцания / Г. Эйкен. – Санкт-Петербург : Типография М. И. Акинфова, 1907.

159. Юнгеров, П. Учение Ветхого Завета о бессмертии души и загробной жизни / П. Юнгеров. – Киев : Пролог, 2006.

160. A Patristic Greek Lexicon // Ed. by Lampe G. W. H., D. D. – Oxford : Oxford University Press, 1989.
161. Abstieg Christi zur Vorhoelle (Anfang 14. Jahrhundert. Ochrid) // Die Ikonen. Freiburg im Breisgau : Verlag Herder, 1984.
162. Altaner, B. Patrologie / B. Altaner, A. Stuiber // Leben, Schriften und Lehre der Kirchenvaeter. – Freiburg im Breisgau : Verlag Herder, 1966.
163. Anaxagoras // Lexikon der Antike // Hrsg. von Johannes Irmscher. – Koeln : Anakonda Verlag, 2010.
164. Azou, G. Na początku Bóg stworzył świat / G. Azou. – Warszawa : Instytut Wydawniczy Pax, 1990.
165. Bihlmeyer, Karl, D. D-r. Kirchengeschichte / Karl Bihlmeyer. – Paderborn : Verlag Ferdinand Schoeningh, 1962. – Band 2.
166. Bober, Andrzej. Celsus / Andrzej Bober // Encyklopedia Katolicka. – Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski, 1985. – T. 2.
167. Boecher, O. Hoellenfahrt Jesu Christi / O. Boecher // Neues Testament. Religion in Geschichte und Gegenwart. – Tuebingen : Mohr Siebeck, 2008. – Band 3.
168. Brenk, B., Brulhart, A. Hoelle / B. Brenk, A. Brulhart // Lexikon der christlichen Ikonographie // Hrsg. von Kirschbaum E. Freiburg im Breisgau : Verlag Herder, 1990. – Band 2.
169. Brenske, H. Ikonen / H. Brenske. – Muenchen : Schuler Verlagsgesellschaft M b H, 1979.
170. Bruns, P. Polykrates / P. Bruns; Kany, R. Quartodezimaner / R. Kany // Lexikon fuer Theologie und Kirche. – Freiburg im Breisgau : Verlag Herder, 2006.
171. Catechism of the Catholic Church. – New York : An Image Book DoubleDay, 1994. – §§ 1033, 1035.
172. Denzinger, H. Kompendium der Glaubensbekenntnisse und kirchlichen / H. Denzinger. – Lehrentscheidungen.
173. Die Bibel nach der Uebersetzung Martin Luthers. – Stuttgart : Deutsche Bibelgesellschaft, 2008.
174. Dtv-Lexikon der Antike // Philosophie, Literatur, Wissenschaft. – Band 1 (A-Din). – Muenchen : Taschenbuch Verlag, 1969.
175. Dziura, R. Piekło. Buddyzm / R. Dziura // Encyklopedia Katolicka. – Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski, 2011. – T. 15.

176. Eckman, A., Ks. Przebóstwienie człowieka w pismach świętego Augustyna / Ks. A. Eckman // *Studia Pelplinskie*. – Pelplin : Wydawnictwo Diecezji Pelplinskiej, 2002. – T. 33.

177. Ezechiel (Buch). Die Bibel und Ihre Welt (A-J) / Ezechiel (Buch) // *Eine Enzyklopaedie zur Heiligen Schrift in zwei Baenden* // Hrsg. von G. Cornfeld und G. J. Botterweck. Herrsching : Manfred Pawlak Verlagsgesellschaft, 1991.

178. Finkenzeller, J. Die Hoelle als Existenzweise der ewigen Gottesferne / J. Finkenzeller // *Glaubenszugaenge. Lehrbuch der katholischen Dogmatik* ; hrsg. von Wolfgang Beinert. – Band 3. – Paderborn : Ferdinand Schoenungh, 1995.

179. Frankenmoelle, H. Hoelle. Neues Testament / H. Frankenmoelle // *Religion in Geschichte und Gegenwart*. – Band 3. – Tuebingen : Mohr Siebeck, 2000.

180. Gradeel, Itt. Emperor Worship and Roman Religion / Itt. Gradeel. – Oxford : Clarendon Press, 2002.

181. Habermehl, P. Hoelle. Religionsgeschichtliche Beispiele (Antike) / P. Habermehl // *Handbuch religionswissenschaftlicher Grundbegriffe*. – Band 3. – Stuttgart, Berlin, Koeln : Verlag W. Kohlhammer, 1993.

182. Hamman, A. Die ersten Christen / A. Hamman. – Stuttgart : Reclam, 1985.

183. Hell // *The World Encyclopedia (International)*. – Vol. 9. – London, Sydney : 1994.

184. Herzog, M. Hoelle / M. Herzog // *Metzler-Lexikon Religion*. – Band 2. – Stuttgart, Weimar : Verlag J. B. Metzler, 1999.

185. Hoellenfahrt Christi. Ende des 12. Jahrh. Katharinenkloster, Sinai // *Ikonen*. – Eltville am Rhein: RVG Rheingauer Verlagsgesellschaft M b H, 1978.

186. Houtman, C. Hoelle. Altes Testament / C. Houtman // *Religion in Geschichte und Gegenwart*. – Band 3. – Tuebingen : Mohr Siebeck, 2000.

187. Iwanow, W. Auferstehung des Herrn mit den Randszenen der Passion des Herrn / W. Iwanow // *Das grosse Buch der russischen Ikonen*. Freiburg im Breisgau : Verlag Herder, 1988.

188. *Jerusalem Bibel-Lexikon* // Hrsg. von Kurt Henning. – Neuhausen, Stuttgart : Haenssler-Verlag, 1999.

189. Junker, H., Prof. Buch Genesis / Prof. H. Junker // Die Heilige Schrift in deutscher Uebersetzung. Wuerzburg : Echter-Verlag, 1965. – Band 1.
190. Kehl, M. Hoelle. Theologie-und dogmengeschichtlich / M. Kehl // Lexikon fuer Theologie und Kirche. – Band 5. – Freiburg im Breigau : Verlag Herder, 2006.
191. Koch, E. Hoellenfahrt Christi / E. Koch // Die Urspruenge der Anschauung im fruehchristlichen Bereich. Theologische Realenzyklopaedie. – Berlin, New York : Walter de Gruyter, 1986. – Band XV.
192. Krokiewicz, A. Arystoteles, Pirron i Plotyn / A. Krokiewicz. – Warszawa : Wydawnictwo Pax, 1974.
193. Kurdziałek, Marian, Eter / Marian Kurdziałek // Encyklopedia Katolicka. – Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski, 1985. – T. 4.
194. Loofs, Fr. Leitfaden zum Studium der Dogmengeschichte / Fr. Loofs. – Halle : Verlag von Max Niemeyer, 1906.
195. Mała encyklopedia kultury antycznej. – Warszawa : Państwowe Wydawnictwo Naukowe, 1983.
196. Menge, H. Langscheidts Taschenwoerterbuch. Altgriechisch-Deutsch. Deutsch-Altgriechisch / H. Menge. – Berlin, Muenchen, Zuerich : Langenscheidt, 1976.
197. Mueller, G. Die Solidaritaet des gekreuzigsten Jusus mit den Toten (Jesu Abstieg ins Totenreich) / G. Mueller // Glaubenszugaenge. Lehrbuch der katholischen Dogmatik. – Paderborn : Ferdinand Schoenigh, 1995. – Band 2.
198. Neuner, J., Dupuis, J. The Christian Faith / J. Neuner, J. Dupuis. – New York : Alba House, 1998.
199. Ott, L., Dr. Fundamentals of Catholic dogma / Dr. L. Ott. – Rockford, Illinois : Tan Books and Publishers, 1974.
200. Palli, E. Hoellenfahrt Christi / E. Palli // Lexikon der christlichen Ikonographie. – Freiburg im Breisgau : Verlag Herder , 1990. – Band 2.
201. Pauli, J. Philokalie / J. Pauli // Lexikon fuer Theologie und Kirche. – Band 8. – Freiburg im Breigau : Verlag Herder, 2006.
202. Pismo Święte Starego i Nowego Testamentu. – Poznań, Warszawa : Pallotinum, 1987.
203. Restle, M. Hoellenfahrt Christi / M. Restle // Lexikon des Mittelalters. – Stuttgart, Weimar : Verlag J. B. Metzler, 1999. – Band 5.

204. Rufinus. Tyranus / Rufinus // The Oxford Dictionary of the Christian Church. Ed. by F. L. Cross. – Oxford, 1985.
205. Saward, J. The Mysteries of March / J. Saward. – London : Collins Religious Publishing, 1990.
206. Słuszkiewicz, F. Bodhisattwa / F. Słuszkiewicz // Encyklopedia Katolicka. – Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski, 1985. – T. 2.
207. Stachowiak, L., Romaniuk, K. Apokryfy / L. Stachowiak, K. Romaniuk // Encyklopedia Katolicka. Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski. 1985. – T. 1.
208. Stroem, A. Hoelle / A. Stroem // Theologische Realenzyklopaedie. – Band 15. – Berlin, New York : Walter de Gruyter, 1986.
209. Szczur, P. Makryna Młodsza / P. Szczur // Encyklopedia Katolicka. – Lublin : Katolicki Uniwersytet Lubelski, 2006. – T. 11.
210. Tertullian. Apologeticum. Verteidigung des Christentums (Lateinisch und Deutsch) / Tertullian ; hrsg. von Carl Becker. – Muenchen : Koesel-Verlag, 1961.
211. The Holy Bible // King James Version. – New York : American Bible Society.

HELL IN THE HISTORY OF RELIGIOUS THOUGHT AND THE HOLY SCRIPTURES

Archpriest Vladimir Bashkirov

The present publication contains the first part of large article titled «The Hell in history of religious thinking, the Holy Writ and tradition of holy Fathers». The author summarizes understanding of hell in ancient religions, the Old Testament, Talmud, the New Testament, Islam, buddism and teaching of holy Fathers of many centuries. The publication interprets different aspects of infernal reality in eschatological doctrines of the Christian Orient and the Occident. In separate sections is given an explanation to the structure of hell, and its interpretation in the early theological literature of Church, in works of theologians of IV–VIII centuries, in Russian theology and in vitas of saints. The last section dwells

(explores) on iconography of Christ descent into hell in western and eastern traditions.

Keywords: hell, gehenna, iconography, Koran, the New Testament, theology, the Old Testament, the first and the second resurrection, sin, structure of hell, Talmud, tradition of Holy Fathers, will.