

Протоиерей Владимир Башкиров

ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ГОСПОДНЕ В СВЯЩЕННОМ ПИСАНИИ И БОГОМЫСЛИИ ОТЦОВ ЦЕРКВИ

В статье рассматривается православное учение о последних судьбах мира и Втором пришествии Господа Иисуса Христа. Автор анализирует прообразы Второго пришествия в Ветхом Завете и учение о Втором пришествии в Новом Завете. На основании святоотеческих творений анализируются такие аспекты темы, как внезапность пришествия Спасителя, знамение Креста Господня, облака и небо в пришествии Господнем, слава Господня, а также участие Божественных сил в эсхатологических событиях. Завершает статью оценка учения о Втором пришествии в западном богословии.

Ключевые слова: богословие, Божественные силы, Божественные энергии, Ветхий Завет, Второе пришествие, Иисус Христос, крест, Новый Завет, православие, слава Господня, Спаситель, эсхатология.

«Тогда откроется вся Его слава: ибо от востока до запада она явится сияющей и озаряющей концы вселенной лучами Божества»¹

1.1. Поражение антихриста совершится как бы мимоходом. Главное – это славное явление Господа Иисуса Христа, которое обычно называют Его Вторым пришествием. Между первым и вторым пришествием есть существенная разница. Первый раз Христос приходил в унижении, в образе раба (Фил. 2:7), пострадать за нас, людей, потому что родился не для того, чтобы жить, а для того, чтобы умереть². У святителя Филарета Московского († 1867) есть потрясающая мысль о смысле смерти Христа. Он собрал все человеческие смерти в Свою смерть и эту общую смерть пограл на кресте, затем сбросил её в погребальную пещеру, как выбрасывают что-то ненужное. Сам же воскрес из мертвых и в пещере оставил только Свою одежду, чтобы показать нам, что и в нашем гробе остается только одежда

¹ Григорий Палама, святитель. Беседы (Омилии)/святитель Григорий Палама// Творения : в 2 т. – Монреаль : Издание Братства прп. Иова Почаевского, 1968. – Т. 1. – С. 49.

² Эту мысль святитель Филарет высказывает в слове в день Рождества Христова: «Он рождается не для того, чтобы жить, ибо для нас сего не нужно было Ему земное рождение, но чтобы умереть, чтобы в самый ад низвести небесное рождение, наконец, чтобы из смерти породить жизнь, из сынов ада – сынов неба, из погибели извести спасаемых. Так спасет Он людей Своих от грехов их» (Филарет Дроздов, святитель. Сочинения Филарета, митрополита Московского и Коломенского / святитель Филарет Дроздов // Творения : в 5 т. – Москва : Типография А. И. Мамонтова и К^о, 1874. – Т. 2 : Слова и речи. – С. 296–297).

Так думал уже святитель Афанасий Великий († 373): «Слову нужно было принять на себя смертное тело, чтобы им могла быть уничтожена смерть, и люди опять обновились бы по образу. Итак, дела этого не мог совершить никто другой, кроме Отчего Образа» (Афанасий Великий, святитель. Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого, Архиепископа Александрийского / святитель Афанасий Великий // Творения в 4 ч. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902. – Ч. 1. – С. 208).

нашей души – тело, сотканное из грубой материи, а человек восходит к жизни небесной³.

Во второй же раз он придет «Во славе Своей и все святые Ангелы с Ним» (Мат. 25:31), чтобы «судить нас»⁴. Причем под Вторым пришествием всегда понимали будущее пришествие Христа во плоти, видимое и очевидное для всех. В Священном Писании и в творении отцов Церкви оно называется словом «парусия» – «parousia» или «adventus».

Само слово «parousia» многозначное. В греческом языке оно могло означать «начало присутствия», «появление», «личный визит», «прибытие», например, явление демона по заклинанию мага, исторжение воды из скалы в пустыне, как

3 «Он собирает все наши смерти в единую собственную смерть, возносит ее с собою на крест; повергает в свой гроб, и после своего воскресения, оставляет в нем одни только ризы, чтобы показать, что и в нашем гробе остается только внешнее, из грубых стихий сотканное облачение существа нашего, а человек воспарит к высшей жизни небесной» (Филарет Дроздов, святитель. Сочинения Филарета, митрополита Московского и Коломенского / святитель Филарет Дроздов // Творения : в 5 т. – Москва : Типография А. И. Мамонтова и К^о, 1874. – Т. 1. – С. 160–161).

Ср.: святитель Феофан Затворник: «Бог умер естеством человеческим, и в единой этой смерти действительно совместил смерти всех людей... и разрушил смерть (2 Тим. 1:10), ибо в третий день воскрес в прославленном человечестве, и с того момента пребывает в этом воскресении. Человечество уже вкусило славы и величия воскресения. Если, когда один умер, все умерли, то и когда один воскрес, все воскресли» (Феофан Затворник, святитель. Толкование второго послания святого апостола Павла к Коринфянам / святитель Феофан Затворник. – Москва : Типография И. Ефимова, 1894. – С. 191–192).

4 Будущее пришествие Христова будет «весьма различное от прежнего. Пострадать за нас приходил Он в уничижении; а судить нас придет «во славе Своей, и все святые Ангелы с Ним (Мат. 25:31) ... Совесть каждого человека откроется перед всеми и обнаружатся не только все дела, какие кто делал в продолжение своей жизни, но и все сказанные слова, тайные пожелания и помышления, а также постоянное настроение сердца и направление воли, доброе и злое: «Господь, Который и осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога» (1 Кор. 4:5), (Глинский, В., протоиерей. Основы христианской православной веры / протоиерей В. Глинский. – Сан-Франциско, 1965. – С. 172–173).

символе внезапного пришествия Христа (Исх. 17:1–7), вхождение предсуществующих душ в материальные тела, пришествие антихриста; будущее явление Христа во славе, грядущий Суд⁵.

В значении пришествия это слово употребляется в Новом Завете и по отношению к Христу, грядущему судить живых и мертвых, и только один раз употреблено для обозначения Его первого пришествия (Мат. 24:3, 27, 37, 39; Иак. 5:7–8; 2 Пет. 3:4, 12; 1 Ин. 2:28; 1 Кор. 15:23; 1 Фес. 2:19; 4:15; 5:23; 2 Фес. 2:1, 8). «Это же второе пришествие иногда называется откровением «apokalypsis» (1 Кор. 1:7–8; 2 Фес. 1:7) или явлением «fanerosis» Господа Иисуса Христа (Кол. 3:4; 1 Петр. 4:13)»⁶.

2. Пробразы второго пришествия в Ветхом Завете

2.1. В Ветхом Завете пришествие Мессии связывается с так называемым «Днем Иеговы» или «Днем Господним». С Мессией в народном сознании часто связывалось будущее

5 Parousia // A Patristic Greek Lexicon // Edited by G. W. H. Lampe, D. D. Oxford, 1989. – P. 1043–1044. Ср.: «Parousia» – присутствие; поэт. parousian echein – благоприятный случай; прибытие, приход» (Вейсман, А. Д. Греческо-русский словарь. – Москва : Греко-латинский кабинет А. И. Шичалина, 1999. – С. 959).

Западные богословы говорят о единой парусии во многих проявлениях и рассуждают таким образом. Новый Завет знает, несомненно, только одну парусию – второе пришествие Христа. Однако Его явления в этом мире могут проявляться различно в зависимости от времени и целей Его промыслительной деятельности. Поэтому Второе пришествие Христа принимает различные формы, для которых событие Воскресения Христова является первичным и первостепенным. Это позволяет рассматривать все парусии как единый процесс Воскресения Христова.

А известный немецкий лютеранский богослов Карл Барт († 1968) рассуждает о троякой парусии, которая включает в себя Воскресение Христа, дарование Святого Духа в период между Пятидесятницей и Страшным Судом, а также Второе пришествие Христа в конце времен, когда Он воскресит мертвых и произведет всемирный Суд (См. подробнее: Greshake, G. Die dreifache Parusie Christi / G. Greshake // Auferstehung der Toten. Essen : Ludgerus-Verlag, 1969. – S. 80–82).

6 Малиновский, Н., протоиерей. Второе пришествие Христово / протоиерей Н. Малиновский // Православно-догматическое богословие. – Сергиев Посад : Типография Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1909. – Т. 4. – С. 559.

благоденствие богоизбранного народа и окончание его земных бедствий. Пророки не уставали предупреждать, что такое представление о явлении Мессии и Дне Господнем является ложным и иллюзорным, и его конец – горькое разочарование. «Горе желающим дня Господня, – восклицает пророк Амос, – Для чего вам этот день Господень? Он тьма, а не свет...» (Ам. 5:18).

Пророки постоянно напоминают: «Явится не блистательный земной царь, а страждущий отрок Иеговы ради духовного освобождения всего человечества»⁷. Вместе с избранным народом торжество явления Господа почувствуют и все остальные народы, которые обратятся к Богу, ибо Он даст им «уста чистые, чтобы все призывали имя Господа и служили Ему единокорно» (Соф. 3:9).

Ветхозаветное откровение выявляет две существенные стороны этого Дня Господня:

1. Оно произойдет в конце времен. Впервые такого рода пророчество, правда, еще очень смутное, встречается у пророка Иезекииля: «Вот день! Вот пришла, наступила напасть!» (Иез. 7:10);

2. Это будет пришествие Сына Человеческого: «Видел я в ночных видениях, вот, с облаками небесными шел как бы Сын Человеческий... И Ему дана власть, слава и царство... Владычество Его владычество вечное, которое не преидет, и царство Его не разрушится» (Дан. 7:13–14). Сам Иисус Христос

⁷ Эту особенность в постепенном уяснении предназначения Мессии в еврейской апокалиптике хорошо подметил известный русский богослов В. Н. Лосский († 1958): «История Ветхого Завета – это история избраний, связанных с последующими падениями. На протяжении этой истории Бог спасает некий "остаток", ожидание которого достигает все большей чистоты. В самой диалектике разочарований ожидание Мессии победоносного превращается в ожидание страждущего слуги Иеговы, ожидание политического освобождения одного народа – в ожидание духовного освобождения всего человечества» (Лосский, В. Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие / В. Н. Лосский // Богословские труды. – Вып. 8. – Москва : Издание Московской Патриархии, 1972. – С. 164).

подтвердил на суде в Синадриионе, что данное пророчество относится именно к Нему: «Отныне узрите Сына Человеческого, сидящего одесную Силы и грядущего на облаках небесных» (Мат. 26:64)⁸.

2.2. Есть и ряд других мессианских мест в Ветхом Завете, которые отцы Церкви истолковывали как прообразы Второго пришествия Христа. Например:

а) «И усилилась вода на земле чрезвычайно, так что покрылись все высокие горы, какие есть под всем небом» (Быт. 7:19). По мнению святого Ефрема Сирина, († 373), воды

⁸ См. подробнее: Иванов, М. Второе пришествие / М. Иванов // Православная Энциклопедия. – Москва : Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2005. – Т. 9. – С. 727–728.

Отметим, что не все богословы готовы таким образом истолковывать так называемые мессианские места в Ветхом Завете. Приведем типичное мнение подобного рода:

«Parousia» означает в эллинизме прибытие Господина, иногда явление бога в культовом действии или для оказания помощи, т. е. в некоем спасительном действии. На еврейском языке такой акт можно было бы описать словами: «Се Царь Твой грядет к тебе» (Зах. 9:9). Новозаветная интерпретация парусии заимствуется, конечно же, не из религиозных идей эллинистической эпохи о спасительном явлении богов, а из иудейской апокалиптики, хотя само выражение «parousia» там отсутствует, и лишь несколько неясных мест в апокрифических книгах говорят о «парусии» или пришествии Бога (Assumptio Mosis 10, 12 – усение Моисея; Syrische Baruch-Apokalypse-30, 1 – сирийский апокалипсис Варуха; Testament Judas 22, 2 – завешание Иуды; Testament Levis, 8, 15 – завешание Леви).

Возможно, на использование этого термина в Новом Завете повлияло употребление в эсхатологических местах Септуагинты глагола «parēinai» – прибывать, являться, приходить (Ис. 52:6; ср. так же места, где говорится о наступлении «Дня Господня» (Иоил. 2:1; Дан. 7:13). Кумранские тексты упоминают о пришествии Мессии (IQS IX, 10; Dam XII, 23; XIV, 19; XIX, 10). В Новом Завете твердое употребление понятия «parousia» в эсхатологическом смысле встречается уже в самом раннем послании апостола Павла (1 Фессалоникийцам), затем во втором послании к Фессалоникийцам, в первом послании к Коринфянам (1 Кор. 15:23), несколько раз в соборных посланиях; один раз в Евангелии от Матфея (Мат. 24), а также в пастырских посланиях (Conzelmann, H. Parousia / H. Conzelmann // Religion in Geschichte und Gegenwart. Band 5. Tuebingen : Mohr Siebeck, 1986. – S. 130).

потопа, всюду разлившиеся и все потопившие, были прообразом неугасимого огня, который явится во время Второго пришествия Христа. Когда Христос придет с неба, тотчас неугасимый огонь потечет перед Его Лицом и покроет землю. Как потоп покрыл все вершины гор, так и огонь тогда покроет все⁹;

б) «Израиль любил Иосифа более всех сыновей своих, потому что он был сын старости его; – и сделал ему разноцветную одежду» (Быт. 37:3).

Тот же преподобный Ефрем дает символическое толкование трогательной истории Иосифа. Этот юноша с самого детства изображал два пришествия Христа. И вот как.

Его приход в Египет означал сошествие Христа на землю. Иосиф преодолел попытки жены своего хозяина Потифара (Быт. 39:7–20) соблазнить его на грех. Господь сошел во ад и разрушил его кажущееся могущество. Иосиф узнал своих братьев (42:7, 21–23) и среди них тех, которые хотели его убить (Быт. 37:20–24). Во Второе пришествие Господь будет судить всех тех, кто отвергал Его Царство¹⁰;

9 Поликарпов, Д., протоиерей. Толкование святых отцов на мессианские места Библии / протоиерей Д. Поликарпов. – Москва : Издательство Московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2000. – С. 10.

10 «Этот самый отрок Иосиф с юного возраста изображал два пришествия Христова, первое, бывшее от Девы Марии, и второе, которым все приведено будет в трепет... Пришествие Иосифа в Египет означает сошествие Господа на землю. И как Иосиф в чертоге поправ всю силу греха, приобретя себе светлый венец за победу над госпожею своею египтянкою, так и Господь наш Спаситель душ наших, сойдя во ад десницею Своею рассыпал там все могущество самого несносного и неодолимого мучителя... Иосиф, узнав братьев своих, одним словом своим показал убийц, ... так и в тот страшный день, когда Господь придет на облаках воздушных, сядет Он на престоле царства Своего, и связанные страшными ангелами приведутся к престолу Его все враги, которые не хотели, чтобы Он царствовал над ними» (Ефрем Сирийский, блаженный. Слово 31. О прекрасном Иосифе / блаженный Ефрем Сирийский // Творения : в 4 т. – Сергиев Посад : 2-я Типография А. И. Снегиревой, 1901. – Т. 2. – С. 28–29).

В другом своем творении («Толкование на книгу Бытия») преподобный Ефрем еще раз возвращается к теме аллегорического толкования образа

в) слова матери пророка Самуила: «Господь сотрет препирающихся с Ним; с небес возгремит на них. Господь будет судить концы земли, и даст крепость царю Своему, и вознесет рог помазанника Своего» (1 Цар. 2:10).

Блаженный Феодорит Кирский († 467) видит в этом стихе сразу несколько пророчеств. Слова матери пророка Самуила «Господь сотрет препирающихся с Ним» предсказывают низложение диавола, а в словах «с небес возгремит на них» можно видеть указание на вознесение Спасителя, сошествие Святого Духа и проповедь апостолов. Слова же «Господь будет судить концы земли» говорят о Втором пришествии Христа¹¹.

3. Второе пришествие Христа в Новом Завете

3.1. Новозаветные свидетельства говорят о втором пришествии как о завершении земной истории. К этому времени закончится действие Первого пришествия Христа, которое так и

Иосифа: «Как Иаков, вместо первенца своего Рувима, имел опорю Иосифа, так вместо первородного Адама, который преогорчил Бога, Сын старости стал опорю мира в конце его, потому что на Нем, как на столпе, утверждается и стоит весь мир. "Отрасль плодоносного дерева над источником" (Быт. 49:22), огражденного братьями и сынами. И мир силою Господа нашего ограждают пророки и апостолы. Иосиф послужил стеною братьям, насытив их во время голода, Господь наш стал мысленною стеною для мира, предавшегося заблуждению. На Иосифа востали родоначальники колен, на Господа же нашего востали князи народные. "Но тверд остался лук его" (Быт. 49:24), потому что и Иосиф и Господь наш покорили себе врагов своих" (Ефрем Сирий, блаженный. Толкование на первую книгу, то есть на книгу Бытия / блаженный Ефрем Сирий // Творения : в 4 т. – Сергиев Посад : 2-я Типография А. И. Снегиревой, 1901. – Ч. 2. – С. 335).

11 «Сказанное ею "Господь сотрет препирающихся с Ним" предвещает низложение диавола, а слова "с небес возгремит на них" предрекают вознесение нашего Спасителя, сошествие Всесвятого Духа и силу апостольской проповеди. Она предсказывает и второе пришествие Владыки Христа, ибо говорит: «Господь будет судить концы земли» (Феодорит Кирский, блаженный. Изъяснение трудных мест Божественного Писания / блаженный Феодорит Кирский. – Москва : Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2003. – С. 233).

называют историческим. Сам Иисус говорил, что пришел не нарушить закон, но исполнить (Мат. 5:17), пришел послужить и отдать душу Свою для искупления многих (Мат. 20:28).

Оно продолжается невидимо, благодатно и духовно в сердцах верующих. Это о нем сказано: «Кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцем Моим; и Я возлюблю его и явлюсь ему Сам» (Ин. 14:21) или «Мы (Отец и Сын – В.Б.) придем к нему и обитель у него сотворим» (Иоан. 14:23). Со времени сошествия Святого Духа на апостолов духовное пришествие присутствует всюду, где есть верующие во Христа (Мат. 18:20), и будет продолжаться до скончания века (Мат. 28:20).

Второе пришествие Христа произойдет на облаках небесных (Мат. 24:30) во славе Его Отца со ангелами (Мат. 16:27; 25:31; Мар. 8:38; Лк. 9:26). С ним будет связан суд над миром (2 Тим. 4:1) и окончательная победа добра над злом (2 Фес. 2:8). Это пришествие, спасительное для верующих и грозное для нечестивых, совершится в определенный момент, который Сам Христос называл последним днем (Ин. 6:39–40, 44, 54; 12:48), днем судным (Мат. 10:15; 11:22; 12:36; ср.: 1 Ин. 4:17); а апостолы – днем Господним (2 Пет. 3:10; 1 Фес. 5:2; ср.: Ис. 2:12; Иез. 13:5; Мих. 3:6–7; 4:1–4; 7:4), днем Господа нашего Иисуса Христа (1 Кор. 1:8; 5:5; 2 Кор. 1:14) и просто днем Христовым (Фил. 1:10; 2:16; 2 Фес. 2:2)¹².

¹² См. подробнее: Малиновский, Н., протоиерей. Второе пришествие Христово. – С. 560–561.

В традиционном школьном богословии явление Христа описывается в весьма грозных чертах и чувственных образах, поскольку оно всегда связывалось с судом: «Во второе пришествие Он явится во всей Божественной славе Своей, чтобы судить живых и мертвых и воздать каждому по делам. Пресвятая Богородица, все чины ангельские будут окружать Его. Придет Сын Человеческий во славе и вси святии с Ним (Мф 24, 31). Все святые пророки, апостолы, святители, все мученики и все святые все люди, начиная от праотца Адама, предстанут пред Господом Судиею. Поставится престол, разгнутся книги, в которых откроется совесть каждого, т. е. некая божественная сила

4. Признаки Второго пришествия

Есть несколько признаков Второго пришествия, на которые обратили внимание уже древние богословы.

1. Внезапность пришествия Господня.

Оно произойдет стремительно и внезапно, и будет сопряжаться радикальными изменениями в природе, и ее преобразованием: «Как молния исходит от востока и видна бывает даже до запада, так будет пришествие Сына Человеческого», «солнце померкнет, и луна не даст света своего, и звезды спадут с неба, и силы небесные поколеблются» (Мат. 24:27, 29).

Эти признаки кратко разъясняет святитель Иоанн Златоуст († 407). В пришествии Христовом Его слава воссияет мгновенно, вдруг и везде, как молния сверкает на небе. Солнечный свет покажется сумерками, а звезд совсем не станет, да и зачем они, если не будет ночи? Даже ангельские силы ужаснутся, когда увидят происходящие на их глазах перемены¹³.

каждому в одно мгновение приведет на память все наши слова, сказанные не только вслух, но про себя, – наедине, все наши помышления, думы, намерения, тайные желания и все дела, которые мы соделали от времени развития нашего сознания до самого гроба. Только те худые слова, грешные намерения, помышления и дела не будут судимы, которые были на земле очищены чистосердечным покаянием и прощены духовным отцом» (Свирелин, А., священник. Православная вера: Книга для религиозно-нравственного чтения. / священник А. Свирелин. – Москва : Типография Грачева и К°, 1869. – С. 42).

13 «Как блистает молния? Она не требует вестника, не требует проповедника, но в одно мгновение является во всей вселенной, и тем, которые сидят в домах, и тем, которые находятся во внутренних комнатах. Таково будет и пришествие Христова, которое вдруг явится везде по причине сияния славы... Солнце померкнет, будучи не уничтожаемо, но побеждаемо светом пришествия Его. Звезды спадут с неба, ибо какая в них будет нужда, когда уже не будет ночи? И силы небесные поколеблются. И очень справедливо, – видя столь великую перемену. Если они столь ужаснулись и удивились, когда сотворены были звезды: (егда сотворены быша звезды, – говорит Господь, – восхвалиша Мя гласом велиим вси Ангелы (Иов 38, 7), то как им не ужаснуться и не поколебаться гораздо более, когда увидят, что все преобразуется...» (Иоанн Златоуст, святитель. Толкование на святого Матфея Евангелиста / святитель Иоанн Златоуст // Творения : в 12 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-

Преподобный Симеон Новый Богослов († 1022) называл такое изменение материального мира обновлением. Все творение, по повелению Божию, обновится и одухотворится. Мир станет духовным и божественным, соединится с ангельской вселенной и преобразится в духовный рай, – Небесный Иерусалим – достойное жилище всех детей Божиих¹⁴.

2. Крест Господень

Об еще одном признаке говорится в загадочных словах Самого Христа: «Тогда явится знамение Сына Человеческого на небе» (Мат. 24:30). Многие древние комментаторы единодушно утверждали: «Это будет знамение Креста Господня!»¹⁵.

Петербургской Духовной Академии, 1901. – Т. 7 : Кн. 2. – С. 766–767).

14 «Вся тварь по повелению Божию должна быть по всеобщем воскресении имеет быть не такую, какую была создана – вещественною и чувственною, но должна быть пересоздана... Так вся тварь, после того как обновится и сделается духовною, станет обиталищем нетленным, неизменным и вечным... Мир... сделавшись духовным и божественным, соединится с умным миром, явится неким мысленным раем, Иерусалимом Небесным, некрадомым наследием сынов Божиих» (Симеон Новый Богослов, преподобный. Слова / преподобный Симеон Новый Богослов. – Москва : Типография И. Ефимова, 1892. – С. 38–382).

«Не теряя своей вещественности, – пишет известный румынский богослов Думитру Станилоэ († 1993), – мир наполнится духом таким образом, что, по словам святителя Григория Паламы († 1359), будет виден не дух через материю, а материя через дух. Все субъекты бытия станут пронцаемы для духа, пронизывающего собой материю, будут взаимно познаваемы уже не внешне, а изнутри. По сути дела материя вещей и тел и в ее эмпирическом состоянии есть не что иное, как свет. Но этот материальный свет обогатится нетварным и невещественным светом, вследствие чего и обособление индивидуальных субъектов друг от друга утратит свою остроту» (Dumitru Staniloae. Der Geistcharakter der neuen Welt und Transparenz Christi in allen Dingen / Staniloae Dumitru // Orthodoxe Dogmatik. Band 3. Duesseldorf: Benziger Verlag // Guetersloh : Guetersloher Verlagshaus, 1995. – S. 321).

15 Наш известный богослов митрополит Стефан (Яворский) видел целый ряд прообразов Креста уже в Ветхом Завете: Древо жизни посреди рая (Быт. 2:9), поскольку от дерева произошли смерть и падение, от дерева дарованы жизнь и восстановление ; Ноев ковчег из негниющего дерева на четыре угла (Быт. 6:14–15); Лестница Иакова, на которой утвердился Господь (Быт. 28:12–13), и Христос был пригвожден к Кресту; Дрова, которые Исаак, ведомый отцом

на жертву, нес на своих плечах (Быт. 22:6); Спаситель нес крест, чтобы быть заколотым; Иосифов жезл, на конец которого поклонился Иаков (Быт. 47:31 в Слав. Библии); благословение сыновей Иосифа, полученное от сложенных крестообразно рук (Быт. 48:13–20); жезл Аарона, который превратился в змея и поглотил волшебных змеев, превратил воду в кровь (Ис. 7:8–12; ср.: Пс. 109:2). Крест истребил адских змеев, наполнил Церковь Кровью Христовой и расчистил новому Израилу путь к Небесам. Дерево, сделавшее сладкими воды Мерры (Исх. 15:23–25), означало обращение язычников через Крест. Мамврийский дуб, у которого Господь явился Аврааму (Быт. 18:1–33); крестообразное поднятие рук Моисея для одоления Амалика (Исх. 17:11–12); процветший жезл Аарона (Чис. 17:6–8). Дуб, под которым Иаков закопал идолов своего тестя Лавана и полностью уничтожил их (Быт. 35:4). Финиковое дерево, под которым сидела пророчица Девора, бывшая судьей Израила (Суд. 4:4–5 в Слав. Библии), ибо и Христос на Кресте сотворил суд князю мира сего, диаволу. Ослиная челюсть, которой Самсон убил тысячу филистимлян, а потом получил истекшую от нее воду и пил ее (Суд. 15:15–19 в Слав. Библии), ибо и Христос избил Крестом адских филистимлян, разверз рану в пречистых Своих ребрах, вывел источник крови и воды, и напоил тем самым жаждущую спасения человеческую природу. Давидовы гусли, сладкими звуками которых Давид прогонял от Саула лукавого духа (1 Цар. 16:23), ибо и плоть Христова на Кресте, как струна на гусях, была натянута. Когда же незлобивый Господь воспел краткую молитву о убивающих Его: «Отче, отпусти им», тотчас далеко отбежали злобные духи, побежденные и изгнанные незлобием Владыки. Посох Давида с пятью камнями, взятыми из ручья, с которыми Давид вышел против Голиафа (1 Цар. 17:40). Посох знаменует Крест Христов. Пять камней – пять ран Господа, принятых на Кресте. Кусок дерева, который Елисей бросил в воду, чтобы всплыло железо, утонувшее в воде (4 Цар. 6:5–7). Так Крест Христов извлек нас из глубины растления. Дерево, к которому был привязан по рукам и ногам Ахиор, воевода аммонитов, по приказу Олоферна перед городом Ветилуей за свидетельство истины (Иудифь 6:13). Дерево, на котором Моисей вознес змею в пустыне (Чис. 21:8, 9; ср.: Ин. 3:14). Кровь агнца во Египте, которой Бог повелел израильтянам мазать пороги своих домов и оба косяка. Эта кровь прообразовала Святой Крест, поскольку мазали сначала над дверями – верхний брус, а затем нижний, а также оба косяка (Исх. 12:22–23). Разделение полков Израилевых в пустыне на четыре части: с востока – три, с запада – три; с севера три (Чис. 2:1–34). Пророк Иона, молившийся во чреве кита с рапростертыми руками (Иона 2, 1–11). Власть на плечах Еммануила, о котором пророк Исаия говорит: «Владычество на раменах Его». Это пророчество прообразует Крест, который предстояло нести Христу на Своих плечах (Ис. 9:6) и другие. (См.: Стефан (Яворский), митрополит. Камень веры Православно-Кафолической веры / митрополит Стефан (Яворский). – Санкт-Петербург : Общество памяти игумении Таисии, 2010. – С. 152–154).

Стефан Яворский, митрополит Рязанский, родился в 1658 г. на Воляни. Учился в галицких и польских учебных заведениях, во Львове и Познани, для

Почему? А потому, что такое знамение не сможет пародировать диавол. Подражать Христу – его коварный прием, которым он обольщает легковверных людей. А вот издевательски копировать Крест Господень ему не под силу¹⁶.

Мысль о том, что крест будет предшествовать явлению Христа разделяет и преподобный Ефрем Сирийский. Он называет крест скипетром, знаком царской власти Христа. От него будет

чего, вероятно, на время отступил от Православия. Был замечен императором Петром Великим и назначен в 1702 г. Блюстителем Патриаршего престола. В 1721 г. стал Президентом вновь утвержденной Духовной Коллегии. Был блестящим проповедником, о котором даже его враги говорили, что «он мог по произволу заставить слушателей плакать или смеяться». Деятельно боролся со старообрядческим расколом и протестантским влиянием, которое шло из окружения Петра. Скончался в 1722 г. Наиболее известное произведение – «Камень веры», изданное уже после его кончины (См.: Поселянин, Е. Н. Русская Церковь и русские подвижники 18-го века / Е. Н. Поселянин. – Санкт-Петербург : Издание книгопродавца И. А. Тузова, 1905. – С. 10–15).

16 «Но какой бы признак Его был такой, чтобы противная сила не дерзнула Ему уподобиться? Истинное, собственное Христу знамение есть Крест. Световидное знамение Креста предшествует Царю, Который прежде был распят, дабы увидевшие его иудеи, прозившие Его прежде и умыслившие зло против Него, восплакали все из всех колен, говоря: «Это Тот, Которого заушали; это Тот, Коего лице заплевали; это Тот, Которого связали узами; этот Тот Которого распяв, уничижали прежде». «Куда, – скажут, – убежим мы от гнева Твоего?» Будучи окружены ангельскими воинствами, никуда не смогут убежать они. Знамение Креста – страх врагам Иисуса, и радость друзьям Его, или проповедовавшим Его, или пострадавшим за Него» (Кирилл Иерусалимский, святитель. Огласительные и тайноводственные поучения / святитель Кирилл Иерусалимский. – Jordanville : Holy Trinity Russian Orthodox Monastery, 1900. – С. 238–239).

«Ибо ничем иным, как только крестом Господа нашего Иисуса упразднена смерть, разрешен прародительский грех, ад лишен своей добычи, даровано воскресение; нам дана сила презирать настоящее и даже самую смерть, устроено возвращение к первоначальному блаженству, открыты врата рая, естество человеческое воссело одесную Бога, и мы сделались чадами Божиими и наследниками... Крест... есть щит и оружие, и памятник победы над диаволом. Он есть печать для того, чтобы нас не коснулся ангел погубляющий (Исх. 12:23)» (Иоанн Дамаскин, преподобный. Точное изложение православной веры / преподобный Иоанн Дамаскин // Творения : в 1 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской Императорской Духовной Академии, 1913. – Т. 1 : Кн. 4. – С. 306).

исходить такое сияние, что осветит всю землю, и по нему люди узнают о пришествии Господа¹⁷.

Святитель Иоанн Златоуст приводит еще одну причину, по которой должен явиться крест. Когда все люди увидят его, то почувствуют невольные угрызения совести. Крест напомнит им о животворящей смерти Христа, и они осудят сами себя за то, что не поверили Ему. Христос поступает здесь так, как поступал бы человек, которого ударили камнем. Он стал бы показывать людям или этот камень, или свои окровавленные одежды¹⁸.

17 «...Сей Честный крест первый явится опять и во второе пришествие Христово как честный, животворящий, достопоклоняемый и святой скипетр Царя Христа... Итак крест первый явится на небе со всем воинством ангельским, озаряя всю землю от концов и до концов ее, паче светлости солнечной, и возвещая пришествие Владыки Христа» (Ефрем Сирийский, преподобный. Слово 37. О всеобщем воскресении, о покаянии и любви, о втором пришествии Господа нашего Иисуса Христа / преподобный Ефрем Сирийский // Творения : в 4 т. – Сергиев Посад : 2-я Типография А. И. Снегиревой, 1901. – Т. 2. – С. 263).

Ср.: «Тогда явится знамение Сына Человеческого на небе; и тогда восплачутся все племена земные» (Мф 24, 30) – святой Златоуст считает, что это будет знамение Креста, который явится перед приходом Самого Христа Спасителя, как впереди земного владыки выносят его стяг. Это и будет то знамение, которое заставит не уверовавших во Христа иудеев и всех безбожников, в порыве слишком позднего и уже бесплодного раскаяния, невольно воскликнуть: «Благословен грядущий во имя Господне» (ср.: Ин. 12:13). И все неверующие тогда восплачутся, увидя, как они прежде заблуждались, живя во тьме неверия» (Аверкий (Таушев), архиепископ. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. Часть 1. Четвероевангелие / Архиепископ Аверкий (Таушев). – Jordanville : Holy Trinity Russian Orthodox Monastery, 1974. – С. 259–260).

Ср. мнение западного богослова: «Крест, символ страданий, явится как знамение победы и станет знамением второго пришествия Христа в сиянии неизреченной славы» (Das Neue Testament. Band 1. Die Heilige Schrift / Hrsg. von Prof. Karl / Staab // Wuerzburg : Echter-Verlag, 1967. – S. 135).

18 «Но для чего является это знамение? Христос придет на этот суд, имея величайшее оправдание – крест, показывая не только раны, но и постыдную смерть. Тогда восплачутся все племена земные (Мф 24, 30). Не будет нужды в обличении после того как они увидят крест, и они восплачут, так как не получили никакой пользы от смерти Его и распяли Того, Кому должны были поклоняться... Услышав о кресте, ты опять не представляй чего-либо печального. Христос придет с силою и славою многою. Крест же приносит

для того, чтобы грех иудеев сам собою осудился, подобно тому, как если бы кто-нибудь, будучи поражен камнем, стал показывать самый камень или окровавленные одежды» (Иоанн Златоуст, святитель. Толкование на святого Матфея Евангелиста. Беседа 75 / святитель Иоанн Златоуст // Творения : в 12 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской Духовной Академии, 1901. – Т. 7 : Кн. 2. – С. 767).

«Крестной смерти в древнее время подвергали только самых отъявленных разбойников и бунтовщиков, да рабов, которых тогда не считали за людей. Основанием креста служил прямой столб, или доска, которые укреплялись на земле. На верхней части для прибития рук делалась переключина, иногда на самом верху столба, почему крест и походил на букву Т, но большей частью, несколько ниже верха, соразмерно рукам, к ней прибаваемым. Мучения распятых были ужасны: малейшее движение, необходимое для жизни, сопровождалось нестерпимой болью в израненной бичеванием спине, а тяжесть повисшего тела раздирала язвы рук и ног, которые поминутно становились острее и глуще. Ни на одной части нашего тела нет столько нервов и мелких жил, как на ладонях рук и ног, а самое легкое повреждение даже одного нерва причиняет мучительную боль. Кровь, лишившись естественного круговращения, устремлялась к голове и сердцу, производя головокружение и томление, которое было мучительнее самой смерти. Палшее солнце и жгучий ветер полудня, прижигая раны, воспаляли их и каждую минуту усиливали страдания. Язык и гортань делались сухими: нестерпимая жажда томила страдальца. Он испытывал муки ада. Для язычника ничего не могло быть позорнее креста, а для иудея распятый был проклятый из проклятых. Не удивительно, что протест против крестной казни раздавался даже из уст благоразумных язычников, напр., Цицерона, который говорил: "Эта казнь самая жестокая и самая ужасная, от которой надлежало бы освободить и глаз и ухо, и самую мысль человеческую». И вот эту-то позорную и ужасную казнь и благоволил избрать Спаситель ради искупления нас грешных" (Соколов, И., священник. Богословие. Опыт выяснения жизненного значения истин христианской православной веры / священник И. Соколов. – Вильнюс : Свято-Духов Монастырь, 1991. – С. 114).

«Согласно Tabula Puteolana (Таблицы законов города Путеоллы – хлебная гавань античной Италии – В. Б) ...распятие поручалось так называемому "подрядчику", который кроме совершения "рабской казни" заведовал похоронами бедняков за общественный счет. Для исполнения возложенных на него обязательств "подрядчик" (redemptor) содержал не менее 32-х "работников" без физических недостатков в возрасте от 20 до 50 лет, причем имеющих крепкое телосложение. "Работники" (operas) должны были проживать исключительно за городскими стенами. Они входили в город лишь для того, чтобы забрать, а затем за городской стеной предать осужденного смерти, или для того, чтобы вынести и похоронить умерших малоимущих граждан. Указанных "работников" можно было легко отличить от горожан – их обязывали носить раскрасненные шапки...

5.2. Свящ. Павел Флоренский († 1943)¹⁹ приводит эпизод из

Если частное лицо (гражданин) обращался к "подрядчику" с просьбой о распятии своего провинившегося раба (женщины или мужчины), то "подрядчик" был обязан предоставить ему все необходимое для казни: балки, жерди (*assereres*), узы, оковы (*vincula*) веревки (*restes*). Частное лицо, в свою очередь, должно было заплатить четыре сестерция, то есть дать деньги для исполнителей бичевания, для носильщиков поперечной перекладки (*patibulum*) и для палача...

В том случае, если распятие совершалось от лица магистрата по приговору суда должностного лица, имеющего "*jus coercitionis*" – "право принуждения", то "подрядчик" снабжал гвоздями, смолой, воском, факелами и всем прочим место казни бесплатно. По всей видимости, чтобы сократить расходы на "работников" "подрядчик" заставлял осужденного самого нести поперечную перекладину (*patibulum*) к месту казни. Особо примечательно, что до второго века н. э. существовало правило *rannicularia* (букв. одежда), согласно которому часть расходов по распятию оплачивалась "подрядчику" путем передачи в его собственность одеяний осужденного» (Синельников, В., священник. Христос и образ первого века / священник В. Синельников. – Москва : Издание Сретенского монастыря, 2003. – С. 160–161).

Ср.: «Что распятие Христа имело такой же обыкновенный вид и порядок, не подлежит ни малейшему сомнению. Мы не знаем только, одним или двумя гвоздями были прибиты ноги Спасителя. Решить этот вопрос тем труднее, что сами отцы и учителя Церкви расходятся в этом случае. Григорий Назианзин называет крест Господа Иисуса Христа *triselon ksyron, triclave lignum* (трехгвоздное древо), и тем самым допускает один только гвоздь для ног Страдальца. То же делает и египетский епископ Нонн, когда говорит о ногах Распятого, как о *оторлокеес* (сложенных вместе). Напротив, Григорий Турский говорит, что при совершении крестной казни обычно употребляли не три, а четыре гвоздя. Четыре же гвоздя допускает и святой Киприан, которому самому не раз приходилось быть свидетелем этой казни в период гонений на юную Церковь Христову» (Маккавейский, Н. К. Археология истории страданий Господа Иисуса Христа / Н.К. Маккавейский. – Киев : Пролог, 2006. – С. 181).

19 Священник Павел Флоренский – талантливый математик и богослов – родился в 1882 г. в Закавказье. В 1899 г. закончил гимназию в Тифлисе (Тбилиси), затем в 1904 г. – физико-математический факультет Московского университета и сразу же поступил в Московскую духовную академию, в которой обучался до 1908 г., и закончил с отличием. В 1911 г. рукоположен в священника. В 1914 г. защитил диссертацию на степень магистра богословия за труд, озаглавленный «Столп и утверждение истины», в 1915 г. издал одно из своих главных сочинений – историко-философский труд «Смысл идеализма», в 1922 выходит в свет его книга «Мнимости в геометрии», в 1924 г. – труд по электрике «Диэлектрики и их технические применения», в 1927 г. назначается редактором технической энциклопедии и является автором 127 статей.

жизни преподобного Андрея Юродивого, связанный с Крестом Господним: «В темную ночь Андрей Юродивый проходил мимо церкви верховных апостолов Петра и Павла. Сатана в виде эфиопа столкнул его в бывший тут ров, полный грязи. Погрузившись в тину уже по пояс, святой Андрей воззвал: "Апостолы ... помогите мне недостойному рабу вашему, избавивши меня из глубины рва". И тотчас явился Крест, висящий в воздухе, и был как огонь палящий, испуская сияние

В 1933 г. арестован и осужден на 10 лет лагерей. Срок отбывал преимущественно в Соловецких лагерях. Официальная дата смерти 15.12.1943, через несколько месяцев после истечения десятилетнего срока заключения. В 1958 г. реабилитирован постановлением Московского городского суда (См. подробнее: Флоренский, П., священник. Собрание сочинений. Статьи по искусству. У водоразделов мысли / священник П. Флоренский. – Paris : YMKA-PRESS, 1985. – С. 19–30).

«Флоренский, – отмечает исследователь, – писал буквально обо всем. С одинаково изумительной легкостью он высказывался на темы товароведения, астрономии и археологии, изучал трудные проблемы в области истории, медицины, психологии, оккультизма. Имел способность к языкам и художественный талант. В 1930 г., за несколько лет до своей трагической смерти, был назначен заместителем директора по научной работе Общесоюзного Института электротехники имени К. А. Круга, а через два года занял должность советника по вопросам терминологии Института стандартизации. Несколькими годами ранее получил титул ординарного профессора по физике. Был одним из инициаторов плана электрификации Советского Союза, автором учебников по ряду технических дисциплин, сотрудником Большой Советской технической энциклопедии, выходившей в 1922–1936 гг.» (Kijas, Zd. Paweł A. Florenski – prorocstwo o przyjaźni / Zd. Kijas // Więksi i mniejsi prorocy Europy Środkowo – Wschodniej XX wieku. – Lublin : Wydawnictwo KUL, 2003. – S. 402).

«Флоренский хотел показать, что претензия философии на обладание истиной, которая основывается на строгом анализе, свойственном естественной науке, и математической точности, может иметь место лишь при условии признания бытия Единого Бога в трех лицах в духе христианского догмата о Святой Троице. Таким образом, он предначертал ранее всех позднейших экзистенциализмов и персонализмов XX века феноменологию человеческого и божественного личностного бытия» (Lilienfeld, F., von. Sophia die Weisheit Gottes: Priester Pavel Florenskij (1882–1937). Russisches Universalgenie, Maertyrer der Russischen Kirche / F. von Lilienfeld // Quellen und Studien zur Orthodoxen Theologie. – Erlangen : Oikonomia. 1997. – S. 436).

лучей в долину к блаженному. Увидев Крест, святой Андрей воскликнул: "Да знаменуется на нас свет лица Твоего, Господи".

"Да знаменуется на нас свет лица твоего, Господи" (Пс. 4:7), – воскликнул словами псалма Андрей Юродивый, а по русскому переводу: "Яви нам свет лица Твоего, Господи". – Явился же ему Крест...»

Отсюда вывод. Крест есть образ Господень, а по Его образу создан человек. Поэтому Крест символизирует человеческую природу во Христе. Не случайно в древней христианской иконописи Лицо Христа изображалось обычно в виде Креста²⁰.

Правда, наряду с мнением о знамении как явлении Креста были и другие предположения, например, что явится такая же необыкновенная звезда, как при рождении Христа. Некоторые же понимали под знаменем Сына Человеческого воскресение мертвых²¹. Возможность разных вариантов в понимании «знамения» допускает и блаженный. Иероним Стридонский († 420): «И тогда явится знамение Сына Человеческого на небе. Под этим знаменем мы должны понимать или знамение креста, чтобы,

20 «Значит: явление света Лица или знамение света лица Господня и есть явление Креста, то есть Крест есть свет Лица Господня, или явление славы Его – Слава Господня, или еще – созерцаемый, являемый миру Образ Господень. А по образу Его – сотворен человек. Поэтому Крест есть человеческая природа, взятая на Себя Господом, в ее единстве и Божественном отображении.

В этом смысле Крест Честный может даже отождествляться с Господом, по единству Божественной Ипостаси Господа... Явление Господа, Господь в явлении – и есть Крест. Крест в Христе и Христос на Кресте; Крест есть образ распятого Христа. Отсюда понятно, почему в первохристианской иконографии Лицо Господа изображалось обычно Крестом.

Но человек – по Образу Христа, и потому Крест есть образ Божий в человеке, его тип, тогда как тип Креста, прототип человека – Сама Пресвятая Троица: Пресвятая Троица – Крест – Человек» (Флоренский, П., священник. Страх Божий. Из богословского наследия / священник Павел Флоренский // Богословские труды. – Вып. 17. – Москва : Издание Московской Патриархии, 1977. – С. 91–92).

21 Евангелие от Матфея // Толковая Библия // Издание преемников А. П. Лопухина. – Петербург, 1911. – Т. 8. – С. 375–376.

как говорят Захария (Зах. 12:10) и Иоанн (Ин. 19:37), иудеи видели того, кого они пронзили, или же понимать победоносное знамя Торжествующего»²².

6. Облака в пришествии Господнем

Сын Божий явится на облаках небесных с силою и славою многою (Мат. 24:30; Мар. 14:62). Остановимся на этих словах подробнее, чтобы лучше понять, что имеет ввиду Христос.

6. 1. Слово «облако» встречается в Ветхом Завете в разных значениях²³. Облако сопровождало израильтян в их странствовании по пустыне в виде облачного столпа (Исх. 13:21)²⁴. Оно же

22 Иероним Стридонский, блаженный. Четыре книги толкований на Евангелие от Матфея / блаженный Иероним Стридонский. – Москва : Издание Учебно-информационного экуменического центра ап. Павла. – С. 222.

23 О божественном происхождении облаков учили и древние греки. В комедии «Облака» великий комедиограф Аристофан († ок. 385 г. до Р. Х.) приводит молитву к облакам, которую он влагает в уста философа Сократа:

*Облаков многочтимых божественный род,
Поднимайтесь! Взлетите! Мне лик свой явите!
Даже если Олимп вас на праздник к себе позовет,
Вы к молитве моей, громоносные, снизойдите!
Даже если отраднее среди нимф, ваших милых сестер
Легконогих, кружиться на берегах Океана,
Покоритесь тому, кто к вам руки в молитве протер,
Для кого вы, кормилицы, трижды желанны!
Даже если спешите в Египет, чтоб всем разнести
Влагу Нила в своих золоченых сосудах,
Иль в болотах меотов затеряны ваши пути,
Где бы ни были вы, нас услышьте оттуда.*

(Цит по: Немировский, А.И. Древняя Греция. Мифы и легенды народов мира / А.И. Немировский. – Москва : Литература, Мир книги, 2004. – Т. 1. – С. 30).

24 Присутствие Божие, сопровождавшее еврейский народ во время его 40-летнего странствия по пустыне, принимало форму облачного столпа днем и огненного столпа ночью (Исх. 13:21–22). Однажды облачный столп сдвинулся с места перед станом евреев, чтобы оградить их от нападения египтян (Исх. 14:19–20). Столп огненный сошел на скинию, когда туда вошел Моисей, чтобы побеседовать с Богом (Исх. 40:9–10). Облачный столп служил Израилю знаменем, когда нужно было сниматься с лагеря и двигаться вплоту до следующей остановки (Исх. 40:34–38) (См.: Wolken-und Feuersaeule // Jerusa-

было символом присутствия Бога среди своего народа, (Ис. 4:5) и Его величия (Мат. 26:64), а иногда просто означало множество (Евр. 12:1), обилие и довольство (Притч. 16:15; Лк. 12:54)²⁵.

Часто облака в Писании являлись символом войск или больших толп людей (Ис. 60:8; Иер. 4:13; Евр. 12:1)²⁶.

Облако могло быть связано и с событиями пришествия Мессии или Днем Господним. День этот сопровождается тучами и облаками, которые означают пришествие Бога как Судии (Нав. 24:7; Соф. 1:15; Иез. 30:18; 34:12; Наум. 1:3; Иоил. 2:2). Тучи могут также предвещать время нового Исхода (Ис. 4:5), символизировать надежду на конечное торжество справедливости: «И облака да проливают правду» (Ис. 45:8) и указывать на вечное владычество Сына Человеческого (Дан. 7:13).

В Новом Завете образ облака связывается с Христом. В преображении Христа на горе Фавор облако явило присутствие Троицаго Бога (Мат. 17:1–8). Во Второе Свое пришествие Сын Человеческий явится сидя на белом облаке (Откр. 14:14)²⁷.

Особое место в символике облаков занимает облако Вознесения. Известный греческий проповедник Илия Минятий († 1714) толкует его метафорически и размышляет над тайной маленького облачка, которое в виде тени видел пророк Илия Фесвитянин. Из него затем полился обильный дождь (3 Цар 18:44–45). Вот оно-то и было прообразом того чудесного облака, которое вознесло Христа на небо, а затем в день Пятидесятницы пролило на землю обильный дождь Святого Духа. Он оросил человеческие

lerner Bibel-Lexikon / Hrsg. von Kurt Henning. – Neuhausen, Stuttgart : Haenssler – Verlag, 1990. – S. 936).

25 Никифор, архимандрит. Библейская энциклопедия / архимандрит Никифор. – Москва : Библейская Энциклопедия, 1990. – С. 518–519.

26 Нюстрем Эрик. Библейский словарь / Эрик Нюстрем. – Торонто : Мировая Христианская Миссия, 1980. – С. 282.

27 См. подробнее. Облако / Словарь библейского богословия под редакцией Ксавье Леон-Дюфура. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1974. – С. 691–694.

души, как бесплодную землю, и в них произвел цветы христианских добродетелей и обильный плод истинного учения²⁸.

7. Небо в пришествии Господнем

7.1. Понятие Небо (евр. «шамайин», гр. ouranos) в Священном Писании чрезвычайно многозначно. В Ветхом Завете оно предстает как большой, натянутый над землей шатер (Пс. 103:2; Ис. 40:22), который однажды в Судный день свернется как свиток (Ис. 34:4; Откр. 6:14). Иногда его видят как подобие свода, хрустального (Иез. 1:22), зеркального (Иов. 37:18) или выполненного из чистого сапфира (Исх. 24:10). Этот свод покоится на самых высоких горах, как на опорных столбах (Иов. 26:11). В нем есть ворота, двери (Быт. 28:17; Пс. 77:23) и окна (Быт. 7:11; 8:2; 4 Цар. 7:2,19; Ис. 24:18), через которые Господь посылает дождь, снег, град и молнию (Иов. 38:25–26), а также Свое благословение (Мал. 3:10). Отсюда на землю сыпалась манна небесная (Пс. 77:23–24). По небу движутся солнце и звезды (Быт. 15:5; Нав. 10:13; Иов. 9:8–9). К небесам относится и воздушное пространство, где летают птицы (Быт. 1:20, 26).

²⁸ «В этом облаке я вижу скрытым таинство, образ кото-рого Илия Фесвитянин предвидел в том малом облаке, которое в виде тени человека поднималось с моря на небо. Из него затем полился обильный дождь, напоивший землю, жаждавшую три с половиной года, и насытивший голодный народ плодами изобилия. Это и есть то чудесное облако, которое, вознеся на небо прославленного Сына Человеческого, излило затем во дни Пятидесятницы обильный дождь Святого Духа, и безводная и бесплодная земля, щедро Им орошенная, произвела благоухающие цветы христианских добродетелей, дала обильный плод истинного учения... Это таинственное облако была тень Единосущного Духа, чувственно вознесшего Божественное Солнце от земной жизни в небесные области, как в Его жилище, чтобы оттуда Оно мысленно просвещало все небесное и земное неувечерним светом Божественной славы» (Илия (Минятий), епископ. Проповеди. Похвальное слово на Вознесение Господне / епископ Илия Минятий. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902. – С. 392–393).

Но небо – это еще и жилище Бога (Пс. 2:4; 113, 11; Ис. 63:15; Мат. 6:9) и Сам Бог²⁹. Оно – престол Господа, тогда как земля Его подножие (Ис. 66:1; Мат. 5:34; 23:22; Деян. 7:49). С небес сошел Христос (Ин. 3:13, 31) и после воскресения возвратился туда (Лк. 24:51; Деян. 1:9). Он восседает одесную Бога (Мар. 16:19; Евр. 1:3). Небо является и местом пребывания ангелов (Мат. 18:10; Откр. 7:11; 15:5–6). С неба был низвержен сатана (Лк. 10:18; Откр. 12:7–9). Небо станет жилищем спасенных (Ин. 14:2–4; 17:24; 1 Фес. 4:17; Откр. 7:9–12)³⁰.

7.2. Святитель Василий Великий уточняет, почему небо – престол, а земля – подножие Бога, и связывает это с познанием Бога. Небо – престол, потому что ангельские силы знают Бога и верны Ему. Земля – подножие, потому что люди едва вмещают в себя даже самые простые представления о Боге. И потому всякий знающий Его и есть престол Божий³¹.

²⁹ Ср. толкование блаженного Феофилакта на слова святого апостола Петра: «...Исследывая, на которое и на какое время указывал суший в них Дух Христов, когда Он предвозвещал Христовы страдания и последующую за ними славу. Им было открыто, что не им самим, а нам служило то, что ныне проповедано вам благовествовавшим Духом Святым, посланным с небес, во что желают проникнуть ангелы» (1 Пет 1:11–12).

«...Нужно заметить, что в этих словах апостол Петр открывает таинство Троицы. Когда он сказал «Дух Христов», то указал на Сына и Духа, а на Отца указал он, когда сказал: с неба. Ибо слово с неба должно понимать не о месте, а преимущественно о Боге, посылающем в мир Сына и Духа» (Феофилакт Болгарский, блаженный. Толкование на первое послание св. ап. Петра / блаженный Феофилакт Болгарский // Толкование на Деяния святых апостолов. – Москва: Слит, 1993. – С. 197).

³⁰ См. подробнее: Рикенер Фр., Майер Г. Библейская Энциклопедия. – С. 625–626.

³¹ «...Престолом Божиим именуется небо, потому что пренебесные силы имеют непоколебимо водруженное в них ведение Божие. Так и земля называется подножием, потому что живущие на ней люди едва ли способны вмещать в себя низшие познания о Боге... Как человек чувствительный и мудрый есть престол чувства, так уразумевший самое высшее в сказании о Боге есть престол Божий» (Василий Великий, святитель. Толкование на пророка Исаию / святитель Василий Великий // Творения : в 3 т. – Санкт-Петербург : Изд-во П. П. Сойкина, 1911. – Т. 1. – С. 228–229).

Небо и земля от начала времен разделялись непреодолимой бездной. За 500 лет только два человека взошли с плотью от земли на небо – Енох (Быт. 5:4) и пророк Илия (4 Цар. 2:11), однако они не были в состоянии проложить туда путь для остальных людей. И только Христос взшел на небо Сам, своей Божественной силой, и Своим восхождением открыл всем вход в небесное святилище (Евр. 9:24–28). Конечно, Божеством Он никогда не оставлял неба, Он и тогда был на престоле со Отцом и Духом, когда находился «во гробе телесно³², во аде

32 «Гроб (гр. *mnemeion*) – погребальная пещера, склеп (Быт. 23:6; 49:30; 50:5; Мат. 8:28). Гробница, где положен умерший (Быт. 35:20; Неем. 2:3). Гробы прихоти, ибо там похоронили прихотливый народ (Чис. 11:33–35). (Soyrs) – вместилище мертвого тела, могила; ров, похожий на погребальную пещеру» (Дьяченко, Г., протоиерей. Полный церковно-славянский словарь. – Москва: Типография Вильде, 1899. – С. 133).

«Гроб Господень находился на Голгофе. Голгофа – место распятия Христа (Мат. 27:33; Мк. 15:22; Лк. 23:33; Ин. 19:17). Название происходит от арамейского «*gulgatha*», (евр. *gulgoleth*) «череп». Раннее христианское предание помешало Голгофу к западу от городской черты тогдашнего Иерусалима» (*Golgatha / Jerusalem Bibel-Lexikon*. – S. 300).

Ср.: «Самое еврейское имя Голгофа, по объяснению евангелистов, значит «лобное место», место лба, черепа (*kraniou topos* Мат. 27:33; Мк. 15:21; Ин. 19:17), или даже просто «лоб», «череп» (*kraniou* Лк. 23:33). Это было место смертной казни преступников, а также и место, где зарывали тела казненных после исполнения над ними приговора. По христианскому преданию, в недрах этого места не только лежали черепа казненных преступников, но здесь некогда был погребен родоначальник человечества Адам. Там, где умер внесший в жизнь людей проклятие и смерть первый Адам, там умер и потом воскрес Искупитель – второй родоначальник спасенного от проклятия и смерти человечества, даровавший (ему) снова жизнь. Как место публичной казни преступников, Голгофа находилась за стенами древнего Иерусалима... Недалеко... от западной стены древнего Иерусалима находилась площадка или, лучше сказать, котловина, окруженная почти со всех сторон скалистой стеной... На восточной стороне котловины в виде мыса выступал скалистый холм... Этот выступ обращал на себя внимание своим видом, напоминавшим человеческий череп. Этот выступ и был древняя Голгофа, настоящий естественный эшафот для казни преступников» (Христианские праздники. Воздвижение Креста Господня / Под ред. проф. М. Скабаллоновича. – Jordanville: Holy Trinity Monastery, 1977. – С. 21–22).

Ср.: «В топографии Иерусалима Голгофа появляется только в этот раз, и мы

Своей душой, в раю с разбойником»³³. Следовательно, во Христе на небо вошла наша человеческая природа, та, которая в Нем страдала, была погребена и воскресла, – а теперь природа прославленная и обоженная³⁴.

не имеем никаких указаний для более точной идентификации этого места. Эгзегеты многократно пытались выяснить происхождение этого названия: черепа казненных, потому что здесь проводились казни (святой Иероним), череп Адама, ибо могила первого человека чудесным образом оказалась под холмом, на котором был поставлен крест Господень (Василий Великий, архиеп. Кесарийский)... Но наиболее правдоподобным... является мнение о том, что Голгофой был назван скалистый холм с уступами, который традиционно считается местом казни Господа. Он возвышался над всей окрестностью, подобно тому, как до сих пор на Востоке именов «рас» (голова) называются некоторые природные возвышенности, хотя они и не напоминают человеческих фигур» (Parrot, A. *Wýryd Zabytkyw Samarii i Jerozolimy. Golgota i Święty Gryb / A. Parrot.* – Warszawa : Instytut Wydawniczy «Pax», 1971. – S. 182–183).

После подавления восстания Бар Кохбы (132–133 гг.) «римляне решили искоренить в Палестине все, что напоминало бы иудеям их старину. Было избито множество людей; на месте Иерусалимского Храма был поставлен жертвенник Юпитеру, а город получил название Элии Капитолины, также в честь Юпитера Капитолийского, а на месте Голгофы был воздвигнут храм Афродиты. С тех пор Иудея окончательно опустела». (Добрынин, К.И. *Древний мир (Восток – Греция – Рим) / К. И. Добрынин.* – Москва : Издатель В. С. Спиридонов, 1910. – С. 242).

После Вселенского Собора в Никее (325 г.) святой император Константин посчитал своим долгом сделать «святейшее место, место Воскресения, местом поклонения, доступным для всех. Через несколько лет по его указанию были разобраны руины храма Афродиты и возведена великолепная церковь Гроба Господня. Нынешняя церковь Гроба Господня была сооружена крестоносцами и сохранила немало элементов здания времен Константина Великого» (Jerusalem Bibeli-Lexikon. Там же).

33 Тропарь часов Святой Пасхи. Полный текст звучит так: «Во гробе плотски, во аде же с душею яко Бог, в раи же с разбойником, и на престоле был еси Христе со Отцем и Духом, вся исполняяй неописанный» (Триодь Цветная. Часы Святыя Пасхи. Москва : Московская Патриархия, 1975. – С. 10).

34 Вознесение Господне. Жития святых. Кн. 9 (месяц май). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1908. – С. 788.

Очень выразительна икона Вознесения Господня. Христос в сиянии славы восседает на небесном своде, как на троне. Все пронизано дивным благодатным светом. На ликах ангелов, Божией Матери и апостолов – изумление и торжество. Нет ощущения расставания. Он простирает к ним десницу, а они поднимают к Нему руки. Впечатление такое, словно иконописец так хотел показать их

8. Божественные силы

8.1. Два слова обозначают Божественную деятельность – сила (греч. *dynamis*)³⁵ и действие (греч. *energeia*)³⁶. Сам Бог и Его природа –

единство. И в самом деле, многие отцы Церкви именно в этом видели главную идею Вознесения. Напр., Лев, Папа Римский († 461): «Вознесение Христа возвышает и нас, ибо куда взошел Христос, туда в надежде призвано и тело» (Ouspensky, L., Lossky, W. *Der Sinn der Ikonen* / L. Ouspensky, W. Lossky. – Bern und Ulten : Urs Graf - Verlag, 1952. – S. 198).

На Елеонской горе находился храм Вознесения, в котором не было крыши и куполом служило небо. Там в праздник Вознесения всегда происходило удивительное чудо. По воспоминаниям древних паломников, «в этом храме после Литургии в день Вознесения поднимался такой сильный вихрь, что все присутствовавшие повергались на землю в священном благоговении» (Барсов, М. *Толкование Четвероевангелия. Предания о месте и времени вознесения Христа на небо* / М. Барсов. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2002. – Т. 2. – С. 713).

«Вознесение на небо, – пишет протоиерей Сергей Булгаков, – и сидение одесную Отца означает полное и окончательное спасение и обожение человеческого естества: нет разделения небесного и земного, ибо на небесах сидит на престоле Бог, носящий человеческую плоть. Вознесение – сила Рождества Христова, ибо знаменует нерасторжимость Божеского и человеческого естества. Вознесение – сила, которая не завершилась бы, если бы Воскресший не обрел Себе власти вознестись на небо с Пречистой Своей Плотью. Вознесение – прославление человеческого естества: "И славу Твою, которую Ты дал Мне, я дал им... Отче, которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною, да видят славу Мою, которую Ты дал Мне, потому что возлюбил Меня прежде сложения мира" (Ин. 17:24). Вот что означает в любви Божией к миру Вознесение Христово» (Булгаков, С., протоиерей. *Слова, поучения, беседы. Радость разлучения* / протоиерей С. Булгаков. – Париж : YMKA-PRESS, 1987. – С. 294–295).

³⁵ Блаженный Феофилакт видит в словах святого апостола Павла «силы грядущего века» (*dynameis te mellontos alonos*) (Евр. 6:6) такое значение: «Так он называет или силы творить чудеса или жить подобно ангелам, в том смысле, чтобы не нуждаться ни в чем здешнем, но взирать на «грядущее», и уже здесь получить невещественный и духовный залог будущей жизни» (Блаженный Феофилакт Болгарский. *Толкование на послание к Евреям святого апостола Павла*//Толкование на послания св. апостола Павла. – Москва : Скит, 1993. – С. 603).

³⁶ Греч. *energeia* – деятельность, энергия (Вейсман, А. *Греческо-русский словарь* / А. Вейсман. – Москва : Греко-латинский кабинет Ю. А. Шичалина, 1991. – С. 435).

В святоотеческих творениях это понятие приобретает новые оттенки и означает: божественную деятельность или божественные действия, действия

абсолютно непознаваемы, но Он открывает Себя в Своих действиях или энергиях. Они неотделимы от Его природы. Через них Он действует во вне, проявляет и отдает Себя³⁷. Все творения несут на себе отпечаток творческих сил – этих лучей Божества, пронизывающих весь мир. Через них Он и познается как Начало всего, Сущность и Жизнь³⁸.

Сына как Творца, действия воплощенного Логоса, совершение Им чудес, действия Святого Духа, сверхъестественные действия ангелов, деятельность, характерную для определенного служения и его функции (см. подробнее с примерами из святоотеческой письменности: *A Patristic Greek Lexicon / Edited by G. W. H. Lampe, D. D. Oxford University Press, 1898. – P. 470–473*).

Ср.: «...Божественные энергии безначальны, вечны и нетварны. И поскольку сущность Бога божественна, таковыми являются и энергии. Это важно для православного богословия, ибо если считать энергии Бога тварными, тогда обожение человека становится невозможным... Энергия – это существенное движение природы, т. е. активным началом является природа, а действует Лицо или Ипостась» (Иерофей (Влахос), митрополит. Святитель Григорий Палама как святогорец / митрополит Иерофей (Влахос). – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2011. – С. 325, 327, 328).

37 Ср. мнение Давида Дисипата († ок. 1350): «Скажи "природа" – и она едина есть, Скажи "энергия" – она едина есть... Вот главное отличие энергии: Она не есть "природа", а "природная"... «Так, знаем мы, что Бог – Творец вселенной всей, что Он всё знает и повелевает всем. Но "знание" и "власть" – никак не сущности, а мыслятся как Божии энергии» (См.: Давид Дисипат, монах. Против Акиндина стихи / монах Давид Дисипат // Полемиические сочинения. – Москва: Издание пустыни Новая Фиваида, Афонского Русского Пантелеймонова монастыря, 2012. – С. 110).

«В Боге кроме Его природы и ипостасей, надо различать и общую божественную энергию, одну числом, многообразную в своих проявлениях, как-то: промышление, силу, благость, предведение, чудотворение, воздаяние, созидание... Эта энергия "нераздельно разделяется" (Киприан (Керн), архимандрит. Антропология св. Григория Паламы / архимандрит Киприан (Керн). – Москва: Паломник, 1996. – С. 289).

38 Святой Дионисий так описывает антиномию Бога, который одновременно присутствует во всем и пребывает вне всего: «Он действует во всем и проникает все, оставаясь Сам в Себе, находясь в одно и то же время в покое и движении. Он никогда не останавливается и остается неподвижным, не имеет ни начала, ни середины, ни конца. Он не присутствует ни в одной из вещей, и содержится в каждой из них» (См.: Seifert, J. Gott als Gottesbeweis / J. Seifert. – Heidelberg: Universitaetsverlag C. Winter, 1996. – S. 288).

Перевод (Псевдо) Дионисия Ареопагита на русский язык переводчикам почти не удается. Он получается громоздким и непонятным. Для сравнения приведем два примера перевода полного текста приведенной нами мысли.

Святитель Василий Великий так поясняет эту мысль. Божественные энергии разнообразны и многочисленны, но природа Бога от этого не изменяется и остается неделимой. Она для нас недоступна. И потому мы можем познавать Бога только по Его действиям³⁹.

«Бог, – поясняет преподобный Максим Исповедник († 682), – познается не по Своей природе, а по великолепию Его творений и Его промыслу о них. В них, как в зеркале, мы видим беспредельную Его благодать премудрость и силу»⁴⁰.

Перевод Г.М. Прохорова: «...Чтя превышающую ум и сущность тайну Богоначалия священным не дерзающим на исследование умственным благочестием, неизреченное же – целомудренным молчанием, мы устремляемся навстречу лучам, сияющим нам в священных Речениях, их светом ведомые к богоначальным песнопениям, ими сверхмирно просвещаемые, вдохновляемые на священные песнопения, на созерцание соразмерно нам даруемых ими богоначальных светов, на воспевание благодатного Начала всяческого священного светоявления так, как Оно Само выразило Себя в священных Речениях. Например – Оно Причина всего Начало, Сущность и Жизнь» (Прохоров, Г. Дионисий Ареопагит. Сосвященнику Тимофею. О Божественных именах / Г. Прохоров // О мистическом богословии. – Санкт-Петербург : Глагол, 1994. – С. 19).

Другой перевод под редакцией протоиерей Леонида Лутковского: «...Почтив непостижимо-священным благоговением не только превосходящий и мышление и сущность нашу сокровенный разум Богоначалия, но и неизреченность Его почтив благоразумным молчанием, устремимся же к озаряющему и премирно просвещающему нас сиянию Священного Писания, которое нас, световозводимых к богоначальному славословию, подвизает к священному гимнословию и воспростираемые соразмерно нашим способностям восприятия к созерцанию изливаемого им богоначального света, воспоем всякого святого светоявления благоподательное Начало, которое благоизволило открыть нам Себя в Священном Писании как Причину всего, Начало, Сущность и Жизнь» (Дионисий Ареопагит. Послание к Тимофею // Мистическое богословие. – Киев : Путь к истине, 1991. – С. 17).

39 «Действия многообразны, а сущность проста. Мы утверждаем, что познаем Бога нашего по действиям, но не даем обещания приблизиться к самой Его сущности. Ибо хотя действия Его к нам нисходят, однако же сущность Его остается неприступной» (Василий Великий, святитель. Письмо 234 к Амфилохию / святитель Василий Великий // Творения : в 3 т. – Санкт-Петербург : Изд-во П. П. Сойкина, 1911. – Т. 1. – С. 283).

40 Цит. по: Киприан (Керн), архимандрит. Антропология св. Григория Паламы. – С. 279.

Свт. Григорий Палама отмечает такую характерную черту святоотеческого

Отсюда – самая простая формулировка энергии: энергия есть Божество, действующее и открывающееся во вне, целое и единое в каждом своем луче⁴¹. Она – едина для всех Трех Лицах Святой Троицы, и обычно называется благодатью: «...Божественная благодать, это не природа, а энергия Бога» – отмечает святитель Григорий Палама⁴², приводит две аналогии:

1. Солнечный диск сам по себе абсолютно неосязаем и недоступен глазам. К нему опасно приближаться, можно потерять зрение и сгореть дотла. Но лучи солнца нисходят к нам, приносят тепло и освещают весь мир, хотя сам луч не отделяется от огня. Бог – мысленное Солнце, и как лучи солнца – один свет, так Божественная природа и энергия – одно целое⁴³.

учения о Божественных энергиях: «У Трех Божественных Ипостасей энергия едина не как подобная, как у нас, но она воистину едина и числом».

«В Боге, – комментирует это высказывание святителя Григория архимандрит Киприан († 1960), – кроме Его природы и Ипостасей, надо отличать и общую божественную энергию, одну числом, но многообразную в своих проявлениях, как-то: промышление, силу, благодать, предведение, чудотворение, воздаяние, созидание... Эта энергия нераздельно разделяется» (Там же. – С. 289).

Ср.: «В Своих "энергиях" неприступный Бог таинственно приближается к человеку...Св. Григорий Палама строго различает "благодать" и "сущность": "божественное и обоживающее озарение не есть сущность, но энергия Бога... Источник и сила обожения человека пребывает не в Божественной сущности, а в "Божественной благодати"... Charis – не тождественна ousia. Она – Божественная и нетварная благодать и энергия. Однако это различение не предполагает никакого разделения...Энергии исходят от Бога и раскрывают вовне Его собственное бытие... Благодать Духа отличается от сущности, но не отделяется от нее» (Florovskij, G. Der hl. Sobornost: Kirche, Bibel, Tradition. Werkausgabe. Gregorios Palamas und die patristische Tradition / G. Florovskij. – Muenchen : Kyrill und Method Verlag, 1989. – S. 145–146).

41 См.: Булгаков, С., протоиерей. Свет невечерний. Созерцания и умозрения / протоиерей С. Булгаков. – Westmead, Farnborough, Hants. : Gregg International Publishers Limited, 1971. – С. 126.

42 Цит по: Лосский, В. Богословие. Богословие света в учении св. Григория Паламы / В. Лосский. – Минск : Белорусский Экзархат, 2007. – С. 356.

43 См.: Давид Дисипат, монах. Против Акиндина стихи. – С. 130–131.

2. Человеческий ум и глаза. Глаз видит предмет или предметы, потому что его направляет ум. Поэтому надо различать ум и его действия (энергии): помыслы, размышления, мнения и т. д. Так и в Боге есть природа и её энергии⁴⁴.

«Бог, – отмечает В. Н. Лосский, – неприступный по Своей природе, присутствует в Своих энергиях как в зеркале, оставаясь невидимым как Он есть» И цитирует мысль из проповеди святителя Григория Паламы на Введение во Храм Пресвятой Богородицы: «Так наше лицо делается видимым в зеркале, оставаясь невидимым для нас самих»⁴⁵.

8.2. Каждая энергия исходит от Бога Отца и сообщается через Сына в Духе Святом. Поэтому и говорится, что Отец все творит Сыном в Духе Святом⁴⁶. По учению святого Дионисия Ареопагита, в Священном Писании «энергии раскрывают бесчисленные имена Божии»⁴⁷.

Бог называется Многоименным. Он «Суший» (Исх. 3:14),

44 «Одно есть сущность, а иное его деятельность... Ум не то, что глаз, который видит прочие видимые вещи, какие нужно... по прямому действию ума, а потом он возвращается в себя, действует в себе самом и видит себя самого... Ум человеческий является отображением Вечного и Первого Ума, по сходству с которым он и устроен» (См.: Киприан (Керн), архимандрит. Антропология св. Григория Паламы. – С. 341–342).

45 Лосский, В. Догматическое богословие. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. – С. 48.

Приведем эту цитату полностью: «Является же очищенному уму как бы в зеркале, будучи по Своей природе невидимым. Так при отражении в зеркале, сам тот, кто отражается, при этом не бывает видим (видно лишь его изображение в зеркале), и совершенно невозможно в то же самое время видеть лицом к лицу того, кто отражается в зеркале, и самое его отражение в зеркале» (Григорий Палама, святитель. Беседа на введение во Свята Святых Пречистыя Владычицы наша Богородицы и Приснодевы Марии / святитель Григорий Палама // Беседы (Омии) : в 3 т. – Монреаль : Издание братства прп. Иова Почаевского, 1984. – Т. 3. – С. 135).

46 См. подробнее о Божественных энергиях: Лосский, В. Н. Догматическое богословие. – С. 39–50.

47 Так формулирует эту мысль В. Н. Лосский (Лосский, В. Н. Догматическое богословие. – С. 45).

«Жизнь» (Иоан. 14:6), «Свет» (Иоан. 8:12), «Бог» (Быт. 28:13), «Истина» (Иоан. 14:6), «Благой» Мат. 19:17), «Прекрасный» (Пс. 26:4), «Мудрый» «Возлюбленный» (Ис. 5:1), «Бог богов» (Пс. 49:1), «Господь господ» (Пс. 135:3), «Святая Святых», «Вечный» (Втор. 33:27), «Причина веков», «Податель Жизни», «Премудрость» (Притч. 9; Откр. 1:30), «Ум» (1 Кор. 2:16), «Слово» (Иоан. 1:1), «Сведуший», «Обладающий» заранее всеми сокровищами всякого знания» (ср. Кол. 2:3), «Сила», «Властелин», «Царь царствующих», «Ветхий днями» (Дан. 7:9), «Нестареющий» и «Неизменный», «Спасение», «Справедливость» (ср. Иер. 23:6), «Освящение», «Избавление» (Откр. 1:30), «Превосходящий всех величием» и пребывающий в «дыхании тонком» (ср. 3 Цар. 19:12).

«Говорят также, – продолжает Дионисий, – что Он в умах, в душах, в телах, на небе и на земле, вместе с тем Сам в Себе, в мире, вокруг мира, над миром, над небом, над всем бытием, Его называют солнцем, звездой, огнем, водой, духом, росой, облаком, самоцветом, камнем, всем сущим и ничем из сущего»⁴⁸.

Божественные силы проявятся во Втором пришествии в уничтожении земли огнем (2 Пет. 3:7,10,12), в воскресении мертвых (Иоан. 5:29–30; 1 Кор. 15:52), в изменении живых в образ воскресших (1 Фес. 4:17; 1 Кор. 15:52) и в суде над живыми и мертвыми (Мат. 25:31–46)⁴⁹.

9. Слава Господня

В русском языке существительное «слава» связано чередованием гласных с глаголом «слыть» – называться, именоваться, быть известным, отсюда происходят понятия «слово», «слух» и

⁴⁸ Прохоров, Г. Дионисий Ареопагит. – С. 37, 39.

⁴⁹ Михаил (Лузин), архимандрит. Евангелие от Матфея. С предисловиями и подробными объяснительными примечаниями / архимандрит Михаил (Лузин). – Москва : Синодальная Типография, 1871. – С. 473.

«слава». Таким образом, первоначальное значение этого слова будет имя, потом известность, т. е. слава⁵⁰.

9.1. В Священном Писании понятие слава в разных грамматических формах встречается около 400 раз. Ветхий Завет много говорит о «славе Божией» или о «славе Ягве». Слава («k(e) bod JHWH» от корня «kbd» – быть тяжелым) означала явление силы невидимого Ягве, Который обнаруживает Себя различным образом. К началу вавилонского плена (597 г. до Р. Х.) явление славы живого Бога связывалось преимущественно с Храмом в Иерусалиме (Ис. 6:1–3). Божественная слава представлялась восседающей на троне (Пс. 25:8). Здесь ее мог познать каждый молящийся (Пс. 62:3). Она воспевалась в храмовом богослужении (Пс. 65:2). Слава Божия раскрывалась в природных явлениях (Пс. 28:3) и простиралась над всей землей (Пс. 56:6).

Во время плена (586–538 гг. до Р. Х.)⁵¹ и после него происходит переосмысление славы Божией, явление которой ожидают только в конце времен – непременно в Иерусалиме и на горе Сион (Ис. 4:2,5; 24:23; 60:1–2; Пс. 101:17). Слава, которая отождествляется с Самим Ягве, становится средоточием бытия будущего Израиля (Зах. 2:8–9). Сияние славы узрят все народы (Ис. 66:18), ее явление преобразит природу и произойдет на глазах у всего человечества (Ис. 40:4–5). Она наполнит собой всю землю (Авв. 2:14; Пс. 71:19; ср.: Ис. 6:3).

9.2. В Новом Завете славу Господню (греч. doxa) являет воскресшее тело Спасителя (1 Кор. 15:43–49; Фил. 3:21). Славой окружен престол Божества, на котором одесную Отца пребывает Христос (Деян. 7:55). Она присуша Ему как страдавшему и воскресшему

⁵⁰ См. подробнее этимологию существительного «слава»: Дьяченко Г. Полный церковно-славянский словарь. – С. 613.

См. так же: Фасмер, М. Этимологический словарь русского языка. – Москва: Прогресс, 1987. – Т. 3 – С. 664.

⁵¹ О Вавилонском пленении см. Очерк «Суды Божии в Священном Писании и богословской литературе» .

из мертвых (1 Кор. 2:8; Евр 2:7–9; 1 Пет. 1:21; Иак. 2:1), венчает Его крестные страдания (Лук. 24:26; 1 Пет. 1:11) и является целью земной жизни всех верующих (Рим. 5:2; 8:17). Слава – это еще и знамение присутствия Бога в мире и Его попечения о человеке от создания мира (Рим. 1:20). Она благодатно преобразует верующих во Христа (2 Кор. 3:18) и делает их чадами Божиими (Иоан. 17:22)⁵².

Блестящее объяснение этого понятия дал святитель Филарет Московский († 1869):

«Слава есть откровение, явление, отражение, облачение внутреннего совершенства. Бог от вечности открыт Самому Себе в вечном рождении Единосушного Сына Своего и вечном исхождении Единосушного Духа Своего; и таким образом единство Его в Святой Троице сияет существенною, непреходящею неизменяемою славою. Бог Отец есть Отец славы (Еф. 1:17); Сын Божий есть сияние славы Его (Евр. 1:3) и Сам имеет у Отца славу прежде бытия мира (Иоан. 17:5); равным образом Дух Божий есть Дух славы (1 Пет. 4:14). В этой собственной внутренней славе

52 См. подробнее: Weimar, P., Dautzenberg, G. Lexikon fuer Theologie und Kirche. Herrlichkeit Gottes. – Freiburg im Breisgau : Verlag Herder, 2006. – S. 21–24.

«Выражение "слава" (doxa) необыкновенно часто употребляется в книгах Священного Писания Ветхого и Нового Завета, причем оно встречается и тогда, когда речь идет о божественной жизни, о целях сотворения мира, об искуплении, о Христе, как Возглавителе "нового творения", о процессе спасения верующих, о кончине мира, о будущем царстве славы, т. е. об основных истинах христианского вероучения... Думается, что под "славой Божией" следует подразумевать божественную силу любви, – не просто как чувства, но как наивысшей активности. Эта сила и вне собственно божественной жизни, создает свои тварные объекты и своих тварных причастников, устанавливает для них благие цели, состоящие в отображении совершенств Божиих... благодатным действием своим на свободно разумные существа, достигает осуществления этих целей в синергетическом процессе, при радостном соучастии твари, приводя ее к богообщению и обожению» (Воронов, Л., протоиерей. Истина Воскресения в Православии / протоиерей Л. Воронов // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата. – Paris : Editeur: l'Exarchat, 1973. – № 81–82. – С. 128–130).

живет блаженный Бог превыше всякой славы, так что не требует в ней никаких свидетелей, и не может иметь никаких участников. Но как, по бесконечной благодати и любви Своей, Он желает сообщить блаженство Свое, иметь благодатных причастников Своей славы, то Он подвигает Свои бесконечные совершенства, и они открываются в Его творениях. Его слава является небесным силам, отражается в человеке, облекается в благолепие видимого мира. Она даруется от Него, принимается причастниками, возвращается к Нему, и в этом, так сказать, кругообращении славы Божией состоит блаженная жизнь и блаженное бытие творений»⁵³.

53 Филарет Дроздов, святитель. Сочинения Филарета, митрополита Московского и Коломенского. – Т. 2. – С. 36–37.

Во время земной жизни Христа Божественная слава явилась в Нем особым образом в Его истощании и сияла даже в моменты крайнего уничижения: «Самое воплощение Его, полное уничижения и бесславия, было явлением Его славы, поскольку оно было обнаружением Его бесконечной любви. И в продолжении всей земной жизни Он ни на одну минуту не переставал быть Царем славы, как не переставал быть Богом. Правда, Божественная слава Его была под покровом, но она просвечивала даже в минуты крайнего уничижения. Какая глубина уничижения во время сорокадневного пребывания в пустыне, когда даже диавол не узнает в Нем Бога и осмеливается при всей нечистоте своей приступить Чистейшему, искушать Праведного! А между тем целые сонмы ангелов в это время служат Ему, как Своему Царю и Богу. Какая полнота бесславия, когда Он проходил поприще общественного служения Своего роду человеческому! Со словами мира и любви, с делами милосердия и сострадательности выступил Он на это поприще, и вот – насмешки, оскорбления сыплются... на Него со всех сторон. То называют Его неистовым, лъстесом, то считают слугой вельзевула. Но царское достоинство видно и при этих уничижениях. "Кто это, что и ветры и море повинуются Ему? Кто и это, что грехи прощает? (Мат. 8:27; Лук. 7:49)", – восклицают даже враги Его и невольно подчиняются силе Его слова, потому что никогда доселе не слышали еще, чтобы человек говорил так, как Он говорил» (Соколов Д., священник. Искупление рода человеческого Господом Иисусом Христом / священник Д. Соколов. – Санкт-Петербург: Типография и Литография И. Горчакова, 1863. – С. 189–190).

Особенно ярко эта слава воссияла в преображении Господнем на горе Фавор (Мат. 17:1–8) и открыла людям тайну их бытия: «...При свете славы Фаворской открывается, во первых, что "не един есть жребий человеком и жребий скотом", как безумствовали во времена Соломона некие нечестивцы... Если же для спасения человека нужно было воплотиться и пострадать Самому

10. Второе пришествие Господне в западном богословии

Мнение западной церкви о Втором пришествии Христа практически совпадает с православным учением. Там приводятся те же

Единородному Сыну Божию, ... значит есть в человеке нечто ... драгоценное для самой Премудрости Божией... Эта драгоценность, которой не стоит весь мир, есть душа человеческая, созданная по образу Божию, украшенная разумом и свободой... Открывается, во-вторых, при свете славы Фаворской и то, что смертью телесной не всё кончается для человека, что под покровом видимого есть другой мир, невидимый, под внешней жизнью телесной таится другая жизнь духовная, что жизнь духа не измеряется годами, а соизмеряется ничем не соизмеримой вечностью... Открывается, наконец, при свете Фаворском и то, что не один жребий праведному и грешному, что только "праведных души в руке Божией и мучение не коснется их" (Прем. 3:1). А что же с грешниками? Увы, им нет места на Фаворе небесном. Вот по-чему и нужно нам еще в настоящей жизни заботиться о том, чтобы по смерти явиться достойными причастия славы преобразившегося Господа» (См. подробнее: Димитрий Херсонский, архиепископ. Тайна жизни нашей, открытая на Фаворе / архиепископ Димитрий Херсонский // Преображение Господне // Служба на праздник Преображения Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, с приложением минейных сказаний, избранных статей, объяснительных примечаний и нотных песнопений. – Джорданвилль : Свято-Троицкий Монастырь, 1984. – С. 37–41).

«Эта слава, отразилась и в образе Пречистой Девы Богородицы после Её Успения. «Плоть Богоматери, – пишет Патриарх Сергей († 1944), – уподобившись плоти Вокресшего Господа Иисуса Христа, уже пережила то изменение из тления в нетление, которое ожидает других людей после всеобщего воскресения. «Сеется, – говорит апостол, – в тлении, восстает в нетлении; сеется в унижении, восстает во славе, сеется в немощи, восстает в славе; сеется тело душевное, восстает тело духовное» (1 Кор. 15:42–44). Это и есть воссоздание падшего человеческого естества – цель и плод пришествия в мир Сына Божия, Его страданий, смерти и Воскресения. В Богоматери же Церковь видит «Начальницу мысленного наздания» – воссоздания» (акафист Пресвятой Богородице), то есть начаток духовного воссоздания человечества, как бы первый случай или пример такого воссоздания. Вот в чем слава Богоматери, и вот почему так радостно верующим душам всегда мысленно созерцать и воспевать эту славу» (Сергий (Страгородский), митрополит. Почитание Божией Матери по разуму Святой Православной Церкви / митрополит Сергий Страгородский // Тысячелетие почитания Пресвятой Богородицы на Руси и в Германии. – Мюнхен, Шюрих : Издательство «Шнелль унд Штейнер», 1990. – С. 6).

признаки пришествия Христова и подчеркивается неизвестность времени пришествия. Последовательность же такова:

1. проповедь Евагелия.

Иисус говорит: «И проповедано будет сие Евангелие по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец» (Мат. 24:14; ср.: Мар. 13:10). Однако эти слова не утверждают, что конец наступит немедленно после проповеди Евангелия во всем мире.

2. отпадение от веры.

Иисус предсказал, что во времена перед концом явятся лжепророки, которые соблазнят многих (Мат. 24:4 и далее). Апостол Павел утверждает, что перед вторым пришествием наступит отпадение от христианской веры (2 Фес. 2:3).

3. явление антихриста.

Отпадение от веры будет одной из причин явления антихриста: «Ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели, противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так что в храме Божием сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога» (2 Фес. 2:3).

Святые апостолы Павел и Иоанн считали, что антихрист явится как конкретная человеческая личность, которая будет, однако же, орудием сатаны. Следует отвергнуть как неправдоподобную историческую интерпретацию образа антихриста, связанную с именами Нерона, Калигулы и других, а также попытки обнаружить истоки идеи антихриста в вавилонских и персидских мифах. Древнейшая монография, посвященная антихристу, была написана святым Ипполитом Римским.

4. страшные катаклизмы.

Иисус предсказал войны, голод, землетрясения и жестокие преследования Его учеников: «Тогда будут предавать вас на

мучения и убивать вас; и вы будете ненавидимы всеми народами за имя Мое» (Мат. 24:9). Чудовишные природные катастрофы будут сопровождать второе пришествие Господа (Мат. 24:29; ср.: Ис. 13:10; 34:4).

5. Обращение евреев.

В послании к Римлянам апостол Павел приоткрывает эту тайну: Когда в Царство Божие войдет полное число язычников, определенное Богом, «весь Израиль спасется» (Рим. 11:25–26).

6. Пришествие Христа во славе.

В конце света Христос придет во славе судить живых и мертвых. Сам Иисус со всей ясностью предвозвещал Свое Второе пришествие: «Ибо придет Сын Человеческий во славе Отца Своего с Ангелами Своими, и тогда воздаст каждому по делам его» (Мат. 16:27; ср.: Мар. 8:38; Лук. 9:26). Знамение явления Христа будет крест. Спаситель придет на облаках небесных (ср.: Дан. 7:13) и засвидетельствует Свою Божественную власть и величие (ср.: Мат. 25:31; 26:64; Лук. 17:24; Деян. 1:11).

7. Иисус не назвал времени Своего пришествия, и оно остается неизвестным людям. В Своем пророчестве о парусии, Он предупредил: «О дне же том или часе никто не знает, ни Ангелы небесные, ни Сын, но только Отец» (Мар. 13:32; ср.: Мат. 24:36). Незадолго до Своего Вознесения на небеса Иисус сказал Своим ученикам: «Не ваше дело знать времена или сроки, которые Отец положил в Своей власти» (Деян. 1:7)⁵⁴.

Таким образом, христианский мир сохранил общую веру в будущее пришествие Христа. И можно надеяться, что когда-то все христиане на слова Господа: «Ей, гряди скоро», вместе ответят словами святого апостола Иоанна: «Ей, гряди, Господи Иисусе!» (Откр. 22:20).

⁵⁴ См. подробнее: Dr. Ludwig Ott. The Second Coming of Christ. Fundamentals of Catholic Dogma / Dr. Ludwig Ott. – Rockford, Illinois : Tan Books and Publishers INC., 1974. – P. 485–488.

БИБЛИОГРАФИЯ

Источники

1. Афанасий Великий, святитель. Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого, Архиепископа Александрийского / святитель Афанасий Великий // Творения в 4 ч. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902. – Ч. 1.
2. Блаженный Феофилакт Болгарский. Толкование на послание к Евреям святого апостола Павла / блаженный Феофилакт Болгарский // Толкование на послания св. апостола Павла. – Москва : Скит, 1993.
3. Василий Великий, святитель. Письмо 234 к Амфилохию / святитель Василий Великий // Творения : в 3 т. – Санкт-Петербург : Изд-во П. П. Сойкина, 1911. – Т. 1.
4. Василий Великий, святитель. Толкование на пророка Исаию / святитель Василий Великий // Творения : в 3 т. – Санкт-Петербург : Изд-во П. П. Сойкина, 1911. – Т. 1.
5. Вознесение Господне. Жития святых. Кн. 9 (месяц май). – Москва : Репринт (Джорданвилль), 1908. – Кн. 9 (Май).
6. Григорий Палама, святитель. Беседа на введение во Святаю Святых Пречистыя Владычицы наша Богородицы и Приснодевы Марии / святитель Григорий Палама // Беседы (Омилии) : в 3 т. – Монреаль : Издание братства прп. Иова Почаевского, 1984. – Т. 3.
7. Григорий Палама, святитель. Беседы (Омилии) / святитель Григорий Палама // Творения : в 2 т. – Монреаль : Издание Братства прп. Иова Почаевского, 1968. – Т. 1.
8. Давид Дисипат, монах. Против Акиндина стихи / монах Давид Дисипат // Полемические сочинения. – Москва : Издание пустыни Новая Фиваида, Афонского Русского Пантелеимонова монастыря, 2012.

9. Дионисий Ареопагит. Послание к Тимофею // Мистическое богословие. – Киев : Путь к истине, 1991.
10. Евангелие от Матфея // Толковая Библия // Издание преемников А. П. Лопухина. – Петербург, 1911. – Т. 8.
11. Ефрем Сирин, блаженный. Слово 31. О прекрасном Иосифе / блаженный Ефрем Сирин // Творения : в 4 т. – Сергиев Посад : 2-я Типография А. И. Снегиревой, 1901. – Т. 2.
12. Ефрем Сирин, блаженный. Толкование на первую книгу, то есть на книгу Бытия / блаженный Ефрем Сирин // Творения : в 4 т. – Сергиев Посад : 2-я Типография А. И. Снегиревой, 1901. – Ч. 2.
13. Ефрем Сирин, преподобный. Слово 37. О всеобщем воскресении, о покаянии и любви, о втором пришествии Господа нашего Иисуса Христа / преподобный Ефрем Сирин // Творения : в 4 т. – Сергиев Посад : 2-я Типография А. И. Снегиревой, 1901. – Т. 2.
14. Иероним Стридонский, блаженный. Четыре книги толкований на Евангелие от Матфея / блаженный Иероним Стридонский. – Москва : Издание Учебно-информационного экуменического центра ап. Павла, б.г.
15. Иоанн Дамаскин, преподобный. Точное изложение православной веры / преподобный Иоанн Дамаскин // Творения : в 1 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской Императорской Духовной Академии, 1913. – Т. 1 : Кн. 4.
16. Иоанн Златоуст, святитель. Толкование на святого Матфея Евангелиста / святитель Иоанн Златоуст // Творения : в 12 т. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской Духовной Академии, 1901. – Т. 7 : Кн. 2.
17. Кирилл Иерусалимский, святитель. Огласительные и тайноводственные поучения / святитель Кирилл Иерусалимский. –

- Jordanville : Holy Trinity Russian Orthodox Monastery, 1970.
18. Симеон Новый Богослов, преподобный. Слова / преподобный Симеон Новый Богослов. – Москва : Типолитография И. Ефимова, 1892.
 19. Триодь Цветная. Часы Святыя Пасхи. Москва : Московская Патриархия, 1975.
 20. Феодорит Кирский, блаженный. Изъяснение трудных мест Божественного Писания / блаженный Феодорит Кирский. – Москва : Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2003.
 21. Феофан Затворник, святитель. Толкование второго послания св. апостола Павла к Коринфянам / святитель Феофан Затворник. – Москва : Типолитография И. Ефимова, 1894.
 22. Феофилакт Болгарский, блаженный. Толкование на первое послание св. ап. Петра / блаженный Феофилакт Болгарский // Толкование на Деяния святых апостолов. – Москва : Скит, 1993.
 23. Филарет Дроздов, святитель. Сочинения Филарета, митрополита Московского и Коломенского / святитель Филарет Дроздов // Творения : в 5 т. – Москва : Типография А. И. Мамонтова и К^о, 1874. – Т. 2 : Слова и речи.
 24. Филарет Дроздов, святитель. Сочинения Филарета, митрополита Московского и Коломенского / святитель Филарет Дроздов // Творения : в 5 т. – Москва : Типография А. И. Мамонтова и К^о, 1874. – Т. 1.

Литература

1. Аверкий (Таушев), архиепископ. Руководство к изучению Священного Писания Нового Завета. Четвероевангелие / Архиепископ Аверкий (Таушев). – Jordanville : Holy Trinity Russian Orthodox Monastery, 1974. – Ч. 1. – С. 259–260.

2. Барсов, М. Толкование Четвероевангелия. Предания о месте и времени вознесения Христа на небо / М. Барсов. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2002. – Т. 2. – С. 713.
3. Булгаков С., протоиерей. Свет невечерний. Созерцания и умозрения / протоиерей С. Булгаков. – Westmead, Farnborough, Hants : Gregg International Publishers Limited, 1971.
4. Булгаков, С., протоиерей. Слова, поучения, беседы. Радость разлучения / протоиерей С. Булгаков. – Париж : YMKA-PRESS, 1987.
5. Вейсман, А. Греческо-русский словарь. Москва : Греко-латинский кабинет Ю. А. Шичалина, 1991.
6. Воронов, Л., протоиерей. Истина Воскресения в Православии / протоиерей Л. Воронов // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата. – Paris : Editeur : l'Exarchat, 1973. – № 81–82. – С. 128–130.
7. Глиндский, В., протоиерей. Основы христианской православной веры / протоиерей В. Глиндский. – Сан-Франциско, 1965.
8. Димитрий Херсонский, архиепископ. Тайна жизни нашей, открытая на Фаворе / архиепископ Димитрий Херсонский // Преображение Господне // Служба на праздник Преображения Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, с приложением минейных сказаний, избранных статей, объяснительных примечаний и нотных песнопений. – Джорданвилль : Свято-Троицкий Монастырь, 1984.
9. Добрынин, К. И. Древний мир (Восток – Греция – Рим.) / К. И. ДобрыниИоан. – Москва : Издатель В. С. Спиридонов, 1910.
10. Дьяченко, Г., протоиерей. Полный церковно-славянский словарь / протоиерей Г. Дьяченко. – Москва : Типография Вильде, 1899.
11. Иванов, М. Второе пришествие / М. Иванов // Православная

- Энциклопедия. – Москва : Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2005. – Т. 9.
12. Иерофей (Влахос), митрополит. Святитель Григорий Палама как святогорец / митрополит Иерофей (Влахос). – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2011.
 13. Илия (Минятий), епископ. Проповеди. Похвальное слово на Вознесение Господне / епископ Илия Минятий. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902.
 14. Киприан (Керн), архимандрит. Антропология св. Григория Паламы / архимандрит Киприан (Керн). – Москва : Паломник, 1996.
 15. Лосский, В. Н. Боговидение. Богословие света в учении св. Григория Паламы / В. Н. Лосский. – Минск : Белорусский Экзархат, 2007.
 16. Лосский, В. Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие / В. Н. Лосский // Богословские труды. – Вып. 8. – Москва : Издание Московской Патриархии, 1972.
 17. Маккавейский, Н. К. Археология истории страданий Господа Иисуса Христа / Н. К. Маккавейский. – Киев : Пролог, 2006.
 18. Малиновский, Н., протоиерей. Второе пришествие Христово / протоиерей Н. Малиновский // Православно-догматическое богословие. – Сергиев Посад : Типография Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1909. – Т. 4.
 19. Михаил (Лузин), архимандрит. Евангелие от Матфея. С предисловиями и подробными объяснительными примечаниями / архимандрит Михаил (Лузин). – Москва : Синодальная Типография, 1871.
 20. Немировский, А. И. Древняя Греция. Мифы и легенды народов мира / А. И. Немировский. – Москва : Литература, Мир книги, 2004. – Т. 1.

21. Никифор, архимандрит. Библейская энциклопедия / архимандрит Никифор. – Москва : Библейская Энциклопедия, 1990.
22. Нюстрем, Эрик. Библейский словарь / Эрик Нюстрем. – Торонто: Мировая Христианская Миссия, 1980.
23. Облако // Словарь библейского богословия под редакцией Ксавье Леон-Дюфура. – Брюссель : Жизнь с Богом, 1974.
24. Поликарпов, Д., протоиерей. Толкование святых отцов на мессианские места Библии / протоиерей Д. Поликарпов. – Москва : Издательство Московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2000.
25. Поселянин, Е. Н. Русская Церковь и русские подвижники 18-го века / Е. Н. Поселянин Иоан. – Санкт-Петербург : Издание книгопродавца И.А. Тузова, 1905.
26. Прохоров, Г. Дионисий Ареопагит. Сосвященнику Тимофею. О Божественных именах / Г. Прохоров // О мистическом богословии. – Санкт Петербург : Глагол, 1994.
27. Свирелин, А., священник. Православная вера: Книга для религиозно-нравственного чтения / священник А. Свирел Иоан. – Москва : Типография Грачева и К°, 1869.
28. Сергей (Страгородский), митрополит. Почитание Божией Матери по разуму Святой Православной Церкви / митрополит Сергей Страгородский // Тысячелетие почитания Пресвятой Богородицы на Руси и в Германии. – Мюнхен, Цюрих : Издательство «Шнелль унд Штейнер», 1990.
29. Синельников, В., священник. Христос и образ первого века / священник В. Синельников. – Москва : Издание Сретенского монастыря, 2003.
30. Соколов Д., священник. Искупление рода человеческого Господом Иисусом Христом / священник Д. Соколов. – Санкт-Петербург : Типография и Литография И. Горчакова, 1863.

31. Соколов, И., священник. Богословие. Опыт выяснения жизненного значения истин христианской православной веры / священник И. Соколов. – Вильнюс : Свято-Духов Монастырь, 1991.
32. Стефан (Яворский), митрополит. Камень веры Православно-Кафолической веры / митрополит Стефан (Яворский). – Санкт-Петербург : Общество памяти игумении Таисии, 2010.
33. Фасмер, М. Этимологический словарь русского языка. – Москва : Прогресс, 1987. – Т. 3.
34. Флоренский, П., священник. Собрание сочинений. Статьи по искусству. У водоразделов мысли / священник П. Флоренский. – Paris : YMKA-PRESS, 1985.
35. Флоренский, П., священник. Страх Божий. Из богословского наследия / священник Павел Флоренский // Богословские труды. – Вып. 17. – Москва : Издание Московской Патриархии, 1977.
36. Христианские праздники. Воздвижение Креста Господня / под ред. проф. М. Скабаллоновича. – Jordanville : Holy Trinity Monastery, 1977.
37. A Patristic Greek Lexicon / Edited by G. W. H. Lampe, D. D. Oxford University Press, 1898.
38. A Patristic Greek Lexicon // Edited by G. W. H. Lampe, D. D. Oxford, 1989.
39. Conzelmann, H. Parousia / H. Conzelmann // Religion in Geschichte und Gegenwart. Band 5. Tuebingen : Mohr Siebeck, 1986.
40. Das Neue Testament. 1 Band. Die Heilige Schrift / Hrsg. von Prof. Karl / Staab // Wuerzburg : Echter -Verlag, 1967.
41. Dr. Ludwig Ott. The Second Coming of Christ. Fundamentals of Catholic Dogma / Dr. Ludwig Ott. – Rockford, Illinois : Tan Books and Publishers INC., 1974.

42. Dumitru Staniloae. Der Geistcharakter der neuen Welt und Transparenz Christi in allen Dingen / Staniloae Dumitru // *Orthodoxe Dogmatik. Band 3.* Duesseldorf: Benziger Verlag // Guetersloh : Guetersloher Verlagshaus, 1995.
43. Florovskij, G. Der hl. Sobornost: Kirche, Bibel, Tradition. Werkausgabe. Gregorios Palamas und die patristische Tradition / G. Florovskij. – Muenchen : Kyrill und Method Verlag, 1989.
44. Golgatha / *Jerusalem Bibel-Lexikon.*
45. Greshake, G. Die dreifache Parusie Christi / G. Greshake // *Auferstehung der Toten.* Essen : Ludgerus-Verlag, 1969.
46. Kijas, Zd. Paweł A. Florenski – prorocstwo o przyjaźni / Zd. Kijas // *Więksi i mniejsi prorocy Europy Srodkowo – Wschodniej XX wieku.* – Lublin : Wydawnictwo KUL, 2003.
47. Lilienfeld, F., von. Sophia die Weisheit Gottes: Priester Pavel Florenskij (1882–1937). Russisches Universalgenie, Maertyrer der Russischen Kirche / F. von Lilienfeld // *Quellen und Studien zur Orthodoxen Theologie.* – Erlangen : Oikonomia. 1997.
48. Ouspensky, L., Lossky, W. Der Sinn der Ikonen / L. Ouspensky, W. Lossky. – Bern und Ulten : Urs Graf – Verlag, 1952.
49. Parrot A. Wśryd Zabytkyw Samarii i Jerozolimy. Golgota i Święty Gryb / A. Parrot. – Warszawa : Instytut Wydawniczy «Pax», 1971.
50. Seifert, J. Gott als Gottesbeweis / J. Seifert. – Heidelberg : Universitaetsverlag C. Winter, 1996.
51. Weimar, P., Dautzenberg, G. Lexikon fuer Theologie und Kirche. Herrlichkeit Gottes. – Freiburg im Breisgau : Verlag Herder, 2006. – S. 21–24.
52. Wolken-und Feuersaeule // *Jerusalem Bibel-Lexikon* // Hrsg. von Kurt Henning. – Neuhausen, Stuttgart : Haenssler – Verlag, 1990.