

Таким образом, библейские принципы представляют собой не только историко-культурную ценность. Напротив, духовно-мировоззренческий потенциал Библии и ее основополагающих принципов не теряют своей актуальности и в наше время товарно-денежных, кредитно-финансовых отношений а также сопровождающих их нравственно-экономических коллизий современного социума.

Литература и источники

1. Сухомлинский, В.А. Сердце отдаю детям / В.А. Сухомлинский. – Москва : Прогресс София Нар. просвета, 2009. – 312 с.
2. Кови, С.Р. Семь навыков высокоэффективных людей: Мощные инструменты развития личности / С.Р. Кови ; пер. с англ. – 12-е изд., доп. – Москва : Альпина Паблишер, 2017. – 396 с.
3. Библия. Книги священного писания ветхого и нового завета: канонические. – Москва, 2004. – 1376 с.

КАНОНИЧЕСКИЕ ПРАВИЛА О ПОСТАВЛЕНИИ ЕПИСКОПОВ, КАК НЕИЗМЕНЯЕМЫЙ ИСТОЧНИК УСТРОЙСТВА ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ

*Иерей Сергей Дешук
(Волковыск, Беларусь)*

Церковь на своем историческом пути периодически встречалась с разного рода вопросами и сложностями, возникающими или в зависимости от территориальных особенностей и обстоятельств, или в результате возникновения расколов и ересей, а с ними отступлений и нарушений общепринятых внутри Церкви правил и традиций. Для сохранения чистоты веры и правильного иерархического преемства, восходящего к апостолам, а через них ко Христу, Церковь ограждает свою внутреннюю и внешнюю жизнь и деятельность канонами. В

церковной среде канонам усваивается значение «определенной нормы церковной жизни и практики, установленной по определенному вопросу, одинаково обязательной для всех христианских общин и всеми одинаково признаваемой» [1, с. 315]. Именно благодаря канонам становится возможным сохранение чистоты Церкви, как единого тела во Христе.

Настоящая работа – попытка тематического изложения канонических предписаний, относящихся к вопросу избрания и поставления епископов в Православной Церкви с последующими комментариями, основывающимися на трудах толкователей и учении Церкви. В работе указаны и проанализированы, на основании правил святых апостолов, правил Вселенских и Поместных Соборов и святых отцов, законы и предписания легитимного поставления епископов в Церкви.

Актуальность темы исследования обусловлена тем, что вопрос кодификации канонических правил Церкви был актуален всегда. В целом кодификация канонов Православной Церкви – это длительный исторический процесс, связанный с существенными изменениями в области церковно-государственных отношений, исторического развития и т.п. в каждый отдельный период жизни Церкви. В настоящее время очевидна необходимость очередной существенной кодификации церковного законодательства Русской Православной Церкви, которая действует в совершенно новых, уникальных условиях развития общества и мира.

Объектом исследования являются канонические правила Святых Апостолов, Святых Вселенских и Поместных Соборов и Святых Отцов.

Предмет исследования – канонические постановления, относящиеся к вопросу избрания и поставления епископов.

Цели исследования – комплексное изучение, кодификация и толкование канонов Церкви, относящихся к Ее иерархии.

В ходе исследования были использованы общенаучные методы исследования: аналитический и сравнительные методы, проблемно-

хронологический подход к изложению материала, приемы системного подхода, а также историко-догматический метод, который по мнению профессора А.С. Павлова является «наилучшим методом» [2, с. 30] при изучении церковного права.

Канонические правила, рассматривая вопрос избрания и рукоположения священнослужителей, в греческом языке употребляют слово «*χειροτονία*» и производные от него, которые имеют словарное значение – «подача голоса в народном собрании посредством поднятия руки, голосование, выбор, избрание, утверждение». В русском переводе чаще всего мы встречаем слово «поставление», которое основывается на переводе церковнославянской Кормчей, где, к примеру, «*χειροτονεῖσθω*» переводится как «поставлен будет» [3, с. 62]. Значение «рукоположение» *χειροτονία* приобретает, начиная с III века, сохраняя в последующем этот смысл [4, с. 83].

1. Первое правило Святых Апостолов предписывает: «епископа да поставляют два или три епископа» [5, с. 12]. Господь наш Иисус Христос неоднократно указывал Своим ученикам, что никто из них не может иметь большую власть над другим, но все они равны между собой. Поэтому и настоящее правило указывает, что для совершения епископского рукоположения необходимо как минимум два епископа.

Вселенские Соборы, затрагивая вопрос о поставлении епископов, дополняют, а иногда и повторяют друг друга. 4 правило I Вселенского Собора повелевает: «Епископа поставлять всем той области епископам. Если же сие неудобно, или по надлежащей необходимости, или по дальности пути: по крайней мере три в одно место соберутся, а отсутствующие да изъявят согласие посредством грамот: и тогда совершать рукоположение. Утверждать же таковые действия в каждой области подобает ея митрополиту» [5, с. 33].

2. Правила указывают также на необходимость соблюдения определенных временных рамок при поставлении епископа. 25 Правило IV Вселенского Собора предписывает: «Поелику некоторые ми-

трополиты, якоже нам соделалось гласным, небрегут о вверенных им паствах, и отлагают поставление епископов: того ради определил святыи Собор, чтобы поставления епископов совершаемы были в продолжение трех месяцев» [5, с. 61–62]. Епископ Никодим (Милаш) указывает, что трехмесячный срок должен отсчитываться с того дня, когда кафедра осталась без архиерея [6, с. 387].

Кроме этого, правило ограничивает возможности желающих присвоить себе любое имущество епархии в период ее вдовства и предписывает, чтобы все ее имущество и доход были под руководством эконома этой епископии, который должен сохранить все это и передать новому епископу.

3. Поставление епископа может осуществляться только на «вдовствующую» или новообразованную кафедры.

Указания относительно создания новых епархий и поставления для них епископов мы находим в постановлениях Поместных Соборов. Наиболее обширное указание по данному вопросу содержится в 6 правиле Сардикийского собора: «... отнюдь да не будет позволено поставляти епископа, в какое-либо село или в малый город, для коего довлеет и единый пресвитер» [5, с. 176]. На то же указывает и 57 правило Лаодикийского собора [5, с. 171]. Правила Карфагенского собора иногда повторяют, а иногда дополняют вышеуказанные. 64 правило предписывает, что в случае принятия решения о поставлении епископа в город, где его никогда не было, совершать это необходимо только с согласия епископа, которому этот город был подчинен сначала [5, с. 204–206].

4. Благодать священства – это Божий дар, который не может быть предметом торговли или передаваться по наследству другому. 76 правило Святых Апостолов предписывает: «Яко не подобает епископу, из угождения брату, или сыну, или иному сроднику, поставляти в достоинство епископа, кого хочет. Ибо несть праведно творити наследников епископства, и собственность Божию даяти в дар челове-

ческому пристрастию» [5, с. 28]. Предписания такого же характера находятся в 23 правиле Антиохийского Собора [5, с. 159].

5. Первые предписания относительно возраста кандидатов для рукоположения в священник сан находим в правилах Поместных Соборов Неокесарийского (11 правило) и Карфагенского (22 правило). VI Вселенский Собор в 14 и 15 правилах объединяет эти предписания и дает общее указание относительно возрастных ограничений: «Правило святых и богоносных отец наших да соблюдается и в сем: дабы во пресвитера прежде тридцати лет не рукополагати, аще бы человек и весьма достоин был, но отлагати до уреченных лет» [5, с. 78–79].

Таким образом, ко времени VI Вселенского Собора в Церкви сформировывается практика поставления в священнический чин лишь при достижении определенного возраста, для пресвитеров – не ранее 30 лет, дьяконов – не ранее 25, иподьяконов – не ранее 20. История Церкви показывает нам, что возрастные рамки оформляются не сразу. В начале жизни Церкви поставление в иерархические степени происходило по усмотрению поставляющего и в соответствии с нуждами Церкви.

Литература и источники

1. Бердников, И. Канон по его церковно-юридическому смыслу и по фактическому составу / И. Бердников // Православная Богословская энциклопедия / Под ред. Н.Н. Глубоковского. – Санкт-Петербург, 1907. – Т. VIII. – 866 с.

2. Павлов, А.С. Курс церковного права / А.С. Павлов. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902. – 546 с.

3. Бенешевич, В.Н. Древне-славянская Кормчая XIV титулов без толкований / В.Н. Бенешевич. – Санкт-Петербург : Типография императорской академии наук, 1906. – Т.1. – 840 с.

4. Петр (Л'Юилье), архиепископ. Правила первых четырех Вселенских Соборов / архиепископ Петр (Л'Юилье). – Москва : Издание Сретенского монастыря, 2005. – 528 с.

5. Книга Правил. Святых Апостол, Святых Соборов, Вселенских и По-

местных и Святых Отец. – Москва : Русский Хронограф, 2004. – 447 с.

6. Правила Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского. – Санкт-Петербург : Издание Санкт-Петербургской Духовной Академии, 1911. – Т. 1. – 640 с.

СВЯТО-ПУСТЫНСКИЙ УСПЕНСКИЙ МУЖСКОЙ МОНАСТЫРЬ

*Ивашкевич П.С., протоиерей Дмитрий Савич
(Витебск, Беларусь)*

Свято-Пустынский Успенский мужской монастырь находится в 11 км от города Мстиславль и является одним из самых древних монастырей не только Могилевской епархии но и всей Белорусской Православной Церкви.

По преданию основателем Пустынского монастыря является князь Лугвень (в крещении Симеон) – сын великого князя литовского Ольгерда от второй жены Иулиании. Симеон был воспитан в Православии, глубоко уважал свою веру, строил монастыри, щедро благотворил им, проявил себя как мужественный и храбрый защитник русской земли.

В своем уделе Симеон, князь Мстиславский, построил такие знаменитые обители как Пустынская и Онуфривска. Немаловажный факт – Симеон был женат на дочери благоверного князя Димитрия Донского. Основание согласно преданию, князь Симеон заболел глазами, и увидел во сне как к нему явился старец, и сказал искать пустыню (отдаленное место от людей), где найдет родник, омоется его водою и получит исцеление. Долго Семен-Лугвен искал указанное ему место. Когда сделал все, как было велено, получил не только исцеление, но и у родника явилась князю икона. Семен-Лугвень не только прозрел, но и смог далее радевать за Отечество и веру.